

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الزيتونة
كلية الدعوة والإرشاد
قسم العقيدة
الدراسات العليا

الطالب صبح المطلب

أعضاء

الدكتور محمد بن عبد الله بن محمد
الدكتور محمد بن عبد الله بن محمد
الدكتور محمد بن عبد الله بن محمد
١٤١٥/١/١٦



٢٢٧٨

ابن كمال النابلسي

وآراؤه الاعتقادية

دراسة نقدية على ضوء عقيدة السلف

إعداد الطالب : السيد كمال النابلسي

إشراف الأستاذ الدكتور محمد ربيع خفاجي

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في العقيدة



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٠٢٢٧٨

١٤١٣ — ١٤١٤ هـ

١٩٩٢ — ١٩٩٣ م

الفصل الرابع

أفعال الله تعالى

- المبحث الأول : تعاليل أفعال الله تعالى .
- المبحث الثاني : غلو أفعال العباد .
- المبحث الثالث : حسن الأفعال وقبحها .
- المبحث الرابع : القضاء والقدر .
- المبحث الخامس : رؤية الله تعالى في الآخرة .

المبحث الأول : تعليل أفعال الله تعالى

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن أفعال الله تعالى لا تخلو من الحكم

ومصالح العباد

لأن الله تعالى حكيم ، " والحكيم - فعيل بمعنى مفعول ، أى - يحكم - بمبدعاته ، وذلك لأنه لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة " (١) ، " يفع الاشياء مواضعها " (٢) ، " ذو حكمة بالغة في أفعاله وأقواله " (٣) ، و " فى تدبيره وأحكامه " (٤) ، " يفعل على مقتضى الحكمة " (٥) ، وأن الأحكام والشرائع " شرعها لحكم ومصالح " (٦) .

وهذا الذى ذهب اليه ابن كمال باشا هو رأى جمهور الحنفية والماتريدية

كذلك ..

يقول الشيخ عبدالرحيم بن على الشهير بشيخ زاده (ت ٩٤٤ هـ) :

" ذهب المشايخ من الحنفية الى أن أفعاله تعالى تترتب عليها الحكمة على سبيل اللزوم ، بمعنى عدم جواز الانفكاك تفضلا ، لا وجوبا ، كما هو المفهوم من تعديل العلوم ، والمصرح فى شرح الجوهرة ، وحاشية تغيير التنقيح " (٧) .

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٤٨ (الحرم المكى) .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٩٥ أ ، ٢٩٧ ب .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ١٨٣/١ ، ٣٩٧ (الحرم المكى) ، وكذلك: ٢٧٠ ب ، ٢٨١ أ ، ٥٧٧ أ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٩١ ب .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٤٣/١ (الحرم المكى) ، وكذلك ٣٦٢ أ ، ٥٥٥ أ ، ٥٦٠ أ .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ١٦٠/١ (الحرم المكى) .

(٧) شيخ زاده : نظم الفرائد وجمع الفوائد ص ٢٨ .

ويقول العلامة ابن كمال باشا فى حاشيته على تغيير التنقيح - المشار إليها هنا - فى حاشية مبحث القياس ^(١) : " إن الأصل فى النصوص التعليل ، وإن الأحكام مبنية على الحكم والمصالح " .

أما صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود المحبوبي (ت ٧٤٧ هـ) ، صاحب تعديل العلوم وشرحه ، من الحنفية يقول :

" أفعاله تعالى معللة بمصالح العباد عندنا ، مع أنه لا يجب عليه الإصلاح ، وما أبعد عن الحق من قال : إنها غير معللة بها ، فان بعثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لاهتداء الخلق وإظهار المعجزات ، فمن أنكر تعليل بعض الأفعال - لاسيما الأحكام الشرعية ، كالحدود - فقد أنكر النبوة ، ولذا كان القياس حجة ، أما الوقوف على ذلك فى كل محل فلا يلزم " ^(٢) .

ويؤيد ذلك مقاله التفتازاني من تعليل بعض الأفعال بالحكم والمصالح ، واليك مقاله فى ذلك :

" والحق أن تعليل بعض الأفعال - لاسيما شرعية الأحكام - بالحكم والمصالح ظاهر ، كإيجاب الحدود ، والكفارات ، وتحريم المسكرات وما أشبه ذلك ، والنصوص أيضا شاهدة بذلك ، كقوله تعالى ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ ^(٣) ، و (من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل ^(٤) الآية ، ﴿ فلما قضى زيد منها وطرا ^(٥) زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج ﴾ الآية .

(١) ص ١٨٩ .

(٢) نقلا عن " الحكمة والتعليل فى أفعال الله تعالى " للمدخل ص ٥٥ .

(٣) الذاريات / ٥٦ .

(٤) المائدة / ٣٢ .

(٥) الأحزاب / ٣٧ .

ولهذا كان القياس حجة، إلا عند شذمة لا يعتد بهم ، وأما تعميم ذلك بأن لا يخلو فعل من أفعاله عن غرض فمحل بحث " (١) .

وقد صرح العلامة إسماعيل الكلنبوى بأن تعليل أفعاله تعالى بالحكم والمصالح هو مذهب أكثر الماتريدية ، حيث قال :

" ذهب أكثر الماتريدية - ومنهم صدر الشريعة - الى تعليل أفعاله بالأغراض . وذهب العلامة التفتازاني - في كتبه - الى أن تعليل بعض أفعاله معلوم قطعاً ، وعليه مبنى القياس ، وأما الحكم بتعليل جميع أفعاله بالأغراض فمحل بحث " (١) .

وقد سبق تصريح العلامة ابن كمال باشا " بأن الأصل فى النصوص التعليل ، وأن الأحكام مبنية على الحكم والمصالح " .

تعقيب

والذى ذهب اليه العلامة ابن كمال باشا من أن أفعال الله تعالى لا تخلو من حكمة وغاية حميدة هو بعينه مذهب السلف ، بل مذهب جمهور المسلمين . يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى

" وقال الجمهور من أهل السنة وغيرهم : بل هو حكيم فى خلقه وأمره ، والحكمة ليست مطلق المشيئة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مريد حكيماً ، ومعلوم أن الإرادة تنقسم الى محمودة ومذمومة ، بل الحكمة تتضمن مافى خلقه وأمره من العواقب المحمودة والغايات المحبوبة . والقول باثبات هذه الحكمة ليس هو قول المعتزلة ومن وافقهم من الشيعة فقط ، بل هو قول جماهير طوائف المسلمين ، من أهل التفسير ، والفقه ، والحديث ، والتصوف ، والكلام ، وغيرهم .

(١) الكلنبوى : حاشيته على الجلال من العقائد ص ٤٦٠ .

فأئمة الفقهاء متفقون على إثبات الحكمة والمصالح فى أحكامه الشرعية...
والحنفية هم من أهل السنة القائلين بالقدر ، وجمهورهم يقولون
بالتعليل والمصالح " (١) .

فالحكمة عند السلف مقصودة له تعالى ، يفعل لأجلها ، لأنه يحبها ويرضاها .
يقول الامام ابن القيم رحمه الله تعالى :

" انه سبحانه حكيم ، لا يفعل شيئا عبثا ، ولا لغير معنى ومصلحة وحكمة ،
هى الغاية المقصودة بالفعل ، بل أفعاله سبحانه صادرة عن حكمة بالغة ، لأجلها
فعل ، كما هى ناشئة عن أسباب بها فعل ، وقد دل كلامه وكلام رسوله على هذا ،
وهذا فى مواضع لاتكاد تحصى ، ولا سبيل الى استيعاب أفرادها " (٢) .

ويقول فى موضع آخر :

" وجمهور الأمة يثبت حكمته سبحانه ، والغايات المحمودة فى أفعاله ،
فليس مع النفاة سمع ، ولا عقل ، ولا إجماع ، بل السمع ، والعقل ، والاجماع ،
والفطرة تشهد ببطلان قولهم ، والله الموفق للصواب . وجماع ذلك :

ان كمال الرب تعالى ، وجلاله ، وحكمته ، وعدله ، ورحمته ، وقدرته ،
وإحسانه ، وحمده ، ومجده ، وحقائق أسمائه الحسنى تمنع كون أفعاله
صادرة منه لا لحكمة ، ولا لغاية محمودة . وجميع أسمائه الحسنى تنفى ذلك ،
وتشهد ببطلانه " (٣) .

وقال فى موضع آخر أيضا :

" انكاره سبحانه على من زعم أنه لم يخلق الخلق لغاية ، ولا لحكمة ،

(١) منهاج السنة النبوية ١/١٤١ ، ١٤٣ ، انظر كذلك ١/٤٥٤ - ٤٥٥ ، ٤٦٥ ، ودرء

تعارض العقل والنقل ٩/١١٠ - ١١١ .

(٢) شفاء العليل ص ١٩٠ .

(٣) شفاء العليل / ٢٠٤ .

كقوله ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً ﴾^(١) ، وقوله ﴿ أحسب الإنسان أن يترك سدى ﴾^(٢) ، وقوله (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا لعبين ما خلقناهم إلا بالحق ﴾^(٣) . والحق هو الحكم ، والغايات المحمودة التي لأجلها خلق ذلك كله... فخلق مخلوقاته بسبب الحق ، ولأجل الحق ، وخلقها ملتبس بالحق ، وهو في نفسه حق، فمصدره حق، وغايته حق ، وهو يتضمن الحق .

وقد أثنى على عباده المؤمنين ، حيث نزهوه عن إيجاد الخلق لا شيء ، ولا لغاية ، فقال تعالى ﴿ ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ﴾^(٤) . وأخبر أن هذا ظن أعدائه ، لا ظن أوليائه فقال ﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا ﴾^(٥) .

وكيف يتوهم أنه عرف من يقول : أنه لم يخلق لحكمة مطلوبة له ، ولا أمر لحكمة ، ولأنه لحكمة ، وإنما يصدر الخلق والأمر عن مشيئة وقدرة محضة ، لا لحكمة ولا لغاية مقصودة ، وهل هذا إلا إنكار لحقيقة حمده ، بل الخلق والأمر إنما قام بالحكم والغايات ، فهما مظهران بحمده وحكمته ، فأنكار الحكمة إنكار لحقيقة خلقه وأمره " .^(٦)

ويقول الامام الأصولي ، أبو اسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الغرناطي

^(٧)

الشهير بالشاطبي (ت ٧٩٠ هـ) في الموافقات :

-
- (١) المؤمنون / ١١٥ .
 (٢) القيامة / ٣٦ .
 (٣) الدخان ٣٨ - ٣٩ .
 (٤) آل عمران / ١٩١ قال ابن كمال باشا في تفسيره (٢٦٧/١ الحرم المكي) :
 " أي ما خلقتة خلقاً باطلاً بغير حكمة " .
 (٥) ن / ٢٧ .
 (٦) شفاء العليل / ١٩٨ .
 (٧) ٧/٢ .

" وأما التعاليل لتفاصيل الأحكام فى الكتاب والسنة فأكثر من أن يحصى ،
 كقوله بعد آية الوضوء * ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم
 وليتم نعمته عليكم * (١) ، وقال فى الصيام * كتب عليكم الصيام كما كتب على
 الذين من قبلكم لعلكم تتقون * (٢)

وإذا دل الاستقراء على هذا ، وكان فى مثل هذه القضية مفيدا للعلم ،
 فنحن نقطع بأن الأمر مستمر فى جميع تفاصيل الشريعة ، ومن هذه الجملة ثبت
 القياس والاجتهاد " .

وبعد أن عرفنا مذهب السلف من نقول العلماء الأجلاء من المحققين
 نستطيع أن نقول أن مذهب اليه العلامة ابن كمال باشا من أن أفعال الله تعالى
 معللة بالحكم والمصالح التى تعود على خلقه وعباده ، موافق لمذهب السلف
 رضى الله عنهم أجمعين . .

(١) المائدة / ٦ .

(٢) البقرة / ١٨٣ .

المبحث الثاني : خلق أفعال العباد :

يذهب العلامة ابن كمال باشا كأهل السنة الى " أن الله خالق كل شيء فهو الخالق للعباد ، وما صدر عنهم ، وظهر منهم من الأفعال والأقوال " ، ويستدل (١) على ذلك بالنصوص ، والنظر .

يقول : " ويعلم يقينا أن الأفعال كلها من الخير والشر ، والحسن والقبيح مخلوقة لله تعالى ، لقوله تعالى ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ (٢) ، وقوله تعالى ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ (٣) ، أي عملكم ، وكذا المتولدات ، نحو ما يوجد من الانكسار في الزجاج عقيب ضرب الانسان ، ومن الحركة في الخشبة عقيب اعتماد الرجل عليه ، كل ذلك مخلوق لله تعالى ، لا صنع للعبد في تحصيله ، لما بينا أن العبد ليس له قدرة التخليق ، ولا ينبغي له ذلك " (٤) .

وقال في تفسير الآية التي استدل بها على خلق جميع أفعال العباد ، وهي قوله تعالى ﴿ قال أتعبدون ما تنحتون ﴾ (٥) ، أتعبدون أصناما تعملونها أنتم ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ (٦) وخلق ما تعملونه من الأصنام ، ما تعملونها أنتم فان جواهرها بخلقها ، وأشكالها وان كانت بنحتهم ، ولذلك نسب اليهم عملها ، فانها بإقداره تعالى إياهم عليها ، وخلقها ما يتوقف عليه أعمالهم من الآلات والجوارح والدواعي " (٧) .

(١) ابن كمال باشا : رسائله (المطبوعة) ص ١٢٦ .

(٢) الرعد / ١٦ . وقال في تفسيره (٣٧١ أ) أيضا : " ولا خالق غيره ، فيشاركه

في العبادة ، جعل الخلق موجب العبادة ، ولازم استحقاقها " .

(٣) الصافات / ٩٦ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة في بيان عقيدة أهل السنة ١٩٣ ٢ .

(٥) الصافات / ٩٥ .

(٦) الصافات / ٩٦ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره / ٦٠٥ ٢ .

واستدل كذلك بقوله تعالى ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾^(١) ، حيث قال في تفسيره : " أثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن صورتها وجدت منه ، ونفاها عنه ، لأن أثرها الذي لا يقدر عليه البشر فعل الله تعالى ، فكان الله فاعلها على الحقيقة ، لا الرسول " ^(٢) .

واستدل ابن كمال باشا على خلق الله تعالى لأفعال عباده من طريق النظر بقوله :

" ان الله تعالى خالق لأفعال العباد كلها ، لا خالق سواه ، لأنه خلق العباد كلهم ، لأن العبد لو قدر على خلق أفعاله ، لقدر على إعادته ، لأن المعاد عين المبدأ ، ومتى قدر عليه في حال ، لزم صحة اقتداره عليه في سائر الأحوال ، لكن اقتداره على إعادته بالاتفاق محال ، فيلزم أن يكون اقتداره على خلق أفعاله مستحيلا " ^(٣) .

ومع ذلك فإن الله تعالى لم يجبر أحدا من خلقه على فعله ، فليس العبد مجبورا ، بل مختارا في أفعاله ، يقول في ذلك :

" واعلم أن الإيمان والكفر فعل العبد باختياره ، لأن الله تعالى لم يجبر أحدا من خلقه على الإيمان والكفر . فانه تعالى لم يخلق عباده مؤمنين ، ولا كفارا ، ولكن خلقهم أشخاصا مجردين عنهما ^(٤) ، ولهذا قال الله تعالى في آية من كتابه ﴿ انا هديناه السبيل ، أما شاكر أم

(١) الأنفال / ١٧ .

(٢) تفسيره ٢٧١ أ .

(٣) اشارات لطيفة ١٩٥ أ .

(٤) وهذا القول مأخوذ من الامام أبي حنيفة رحمه الله تعالى في الفقه الاكبر . انظر في شرحه : اشارات المرام من عبارات الامام للبيضاوي ٢٥٤ ، وقوله (أشخاصا) : " أي متشخصين بما يعينهم من الذاتيات ولوازم التعينات ، وليس الإيمان والكفر بالاتفاق من تلك المشخصات المتوقف عليها تمايز الموجودات ، فلم يخلقهم =

وإما كفورا * (١) ، وفي آية أخرى * فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر * (٢) ، وفي آية أخرى * ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم * (٣) ، وفي أخرى * فممن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها * (٤) (٥) .

ان الاسلام طريق وسط ، " لا جبر ولا تفويض ، لكن أمر بينهما " كما نقله ابن كمال عن " لسان بعض الكمل " وهو الامام محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم (٦) .

ويقول في شرح هذا الكلام :

" أما أنه لا جبر : فلأن العبد مختار في اكتسابه الحسنات واجتنابه السيئات . وقد جرت عادة الله تعالى على أن يخلق فعل العباد عقيب صرفهم الاختيار الى مباشرة أسبابهم الكاسبة . (٧)

= حال كونهم مؤمنين ، ولا كافرين من غير مدخل للاختيارات. كما فـي الإشارات ... وانظر كذلك في قول الامام : شرح الفقه الاكبر للقارى/ ٧٧ .

- (١) الانسان / ٣ .
- (٢) الكهف / ٢٩ .
- (٣) محمد / ٧ .
- (٤) الأنعام / ١٠٤ .
- (٥) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٧ .
- (٦) كما صرح بذلك في إشارات المرام للبياضى ص ٢٥٧ .
- (٧) فالعبد كاسب ، والرب خالق ، " فالكسب : هو مباشرة الأسباب بالاختيار " كما في حاشية ابن كمال باشا على حاشية تجريد الطوسي ، ق / ٣٨٣ (من المحمودية برقم / ٢٥٩٧) ، وتغيير التنقيح / ١٢٣ .

(١) وأما أنه لاتفويض : فلأن منشأ اختيار العبد داعية تحدث في قلبه—
 ودواعي القلب تابعة لمشيئة الله تعالى وإرادته ، ولا دخل فيه للعبد—
 (٢) ولا لمخلوق آخر . نبه على ذلك في قوله تعالى ﴿ وماتشاورون الا أن يشاء الله ﴾ ،
 (٣) وأشير اليه في قوله عليه السلام (قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن) ،
 وهو تصوير وتمثيل ، لتمكنه تعالى منه واستقلاله في جريه بأمره ، وحسب تصرفه
 وتدبيره ، من غير استقصاء وتمانع . والمعنى : ان الله تعالى هو المتمكن من
 قلوب العباد ، والمتسلط عليها ، والمتصرف فيها ، يصرفها كيف يشاء ، كما قال
 الله تعالى ﴿ فآلهمها فجورها وتقويها ﴾ (٤) ، وانما تولى بنفسه أمر قلوبهم—
 ولم يكله الى أحد من ملائكته ، رحمة منه وفضلا ، كي لا يطلع على سرائرهم ، ولا يكتب
 عليهم ما في ضمائرهم " (٥) .

ثم " ان أعمال العباد على ثلاثة أنواع :

فريضة ، وفضيلة ، ومعصية ، فكلها من مكاسب العبد .

فالفريضة : بأمر الله تعالى ، وبمشيئته ، ومحبه ، ورضاه ، وقضائه ،

(١) اي لا تفويض الى العباد فيه ، ولا ايجاد لهم عن اختيار كما قاله القدريه

(اشارات المرام ص ٢٥٧) .

(٢) الانسان ٣٠ ، والتكوير ٢٩ .

(٣) أخرجه مسلم (٢٠٤٥/٤) في كتاب (٤٦) القدر ، باب (٣) تصريح

الله تعالى القلوب كيف يشاء ، برقم ٢٦٥٤ ولفظه : " ان قلوب بنى

آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن ... " .

والترمذى (٣٦٧/٥) في كتاب (٤٨) التفسير ، باب (٣٩) ومن سورة ص ،

برقم / ٣٢٣٤ .

وأحمد ١٦٨/٢ ، ١٧٣ .

(٤) الشمس / ٨ .

(٥) ر. في القضاء والقدر ، ضمن " رسائل ابن كمال باشا " ١٧٩/١ - ١٨٠ .

وقدره ، وتخليقه ، وحكمه ، وعلمه ، وتوفيقه ، وكتابته في اللوح المحفوظ .
والفضيلة ليست بأمر الله ، ولكن بمشيئته ، ومحبتة ، ورضاه ، وقضائه ،
وقدره ، وتخليقه ، وحكمه ، وعلمه ، وتوفيقه ، وكتابته في اللوح المحفوظ .
والمعصية ليست بأمر الله تعالى ، ولكن بمشيئته لا بمحبته ، وقضائه
لا برضاه ، وتقديره ، وتخليقه ، وخذلانه لابتوفيقه ، وعلمه ، وكتابته في
اللوحة المحفوظ " (١) .

هذا هو رأى العلامة ابن كمال باشا في خلق أفعال العباد، خيرها وشرها،
حسناتها وسيئاتها ، ومنشأ اختيار العبد ، وأن الله تعالى خالق الاختيار
والإرادة والمعرفة في نفوس عباده ، فليس لأحد أن يعتذر ويتعلق بما قدر الله
تعالى ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، وهو الحاكم الذي لا حاكم عليه ، ولا معقب
لحكمه .

تعقيب

ان مذهب العلامة ابن كمال باشا في أفعال العباد أنها مخلوقة لله تعالى
هو بعينه مذهب السلف ، وهو المشهور من مذاهب العلماء .
قال الامام أبوحنيفة رحمه الله تعالى في الوصية (٢) :

" ونقر بأن العبد مع أعماله وإقراره ومعرفته مخلوق ، فلما كان الفاعل
مخلوقا فأفعاله أولى أن تكون مخلوقة ، وأن الله تعالى خلق الخلق ولم يكن

(١) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٤ . وقد نقل ابن الكمال هنا كلام

الامام ابى حنيفة في الوصية ص ٧٣ بشيء من التصرف يسير .

انظر في شرح قول الامام : إشارات المرام ٢٦٤ - ٢٦٦ ، وشرح الفقه الأكبر

للقارى ص ٨٣ - ٨٥ .

(٢) ص ٧٤ . انظر في شرح كلام الامام في إشارات المرام ٢٥٢ - ٢٥٣ ، وشرح الفقه

الأكبر للقارى ص ٧٩ .

لهم طاقة ، لأنهم ضعفاء ، عاجزون ، والله تعالى خالقهم ، ورازقهم لقولـه

تعالى ﴿ الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميّتكم ثم يحييكم ﴾ ١ هـ .

(١) وقال كذلك فى الفقه الأكبر :

" وجميع أفعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة ، والله

تعالى خالقها ، وهى كلها بمشيئته ، وعلمه ، وقضائه ، وقدره " .

ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى :

" أفعال العباد مخلوقة باتفاق سلف الأمة وأئمتها ، كما نص على ذلك

سائر أئمة الاسلام ، الامام أحمد ومن قبله ومن بعده ، حتى قال بعضهم : من قال

ان أفعال العباد غير مخلوقة فهو بمنزلة من قال : ان السماء والأرض غيـر

مخلوقة " (٢) .

ومن هؤلاء العلماء الذين نصوا على أن الله سبحانه هو الخالق لأفعال

عباده : الامام البخارى (٣) ، والماترىدى (٤) ، والبيهقى (٥) ، والرازى (٦) ، وابن

تيمية (٧) ، وابن القيم (٨) ، والتفتازانى (٩) ، وغيرهم كثيرون ...

(١) ص ٦٠ ضمن " الرسائل الخمس " . أنظر كذلك : شرح الفقه الأكبر للبخارى

ص ٧٨ - ٧٩ ، وإشارات المرام للبيضاى ص ٢٥٤ .

(٢) مجموع الفتاوى ٤٠٦/٨ .

(٣) فى خلق أفعال العباد ١٣٧ - ١٣٨ ، ١٧٧ .

(٤) فى كتاب التوحيد ٢٢١ - ٢٢٦ .

(٥) فى الاعتقاد والهداية ٩١ - ٩٣ .

(٦) فى الأربعين ٣١٩/١ - ٣٣٢ (ط . السقا) .

(٧) فى أماكن كثيرة من كتبه مثل مجموع الفتاوى ٢٣٨/٨ ، ٣٩٤ ، ٤٦١ - ٤٦٢ .

(٨) فى شفاء العليل ٤٩ - ٦٤ .

(٩) فى شرح العقائد ١٠٤ - ١١٩ ، وشرح المقاصد ٤ / ٢١٧ -

ويقول العلامة ابن القيم :

" فانهم يشبثون قدرة الله على جميع الموجودات ، من الأعيان والأفعال ، ومشيئته العامة ، وينزهونه أن يكون في ملكه ما لا يقدر عليه ، ولا هو واقع تحت مشيئته ، ويشبثون القدر السابق ، وأن العباد يعملون على ما قدره الله ، وقضاه ، وفرغ منه ، وأنه لا يشاؤون الا أن يشاء الله ، ولا يفعلون الا من بعد مشيئته ، وأنه " ماشاء كان ، ومالم يشأ لم يكن " ، ولا تخصيص عندهم في هاتين القضيتين بوجه من الوجوه .

والقدر عندهم : قدرة الله تعالى ، وعلمه ومشيئته ، وخلقه ، فلا يتحرك ذرة فما فوقها الا بمشيئته ، وعلمه ، وقدرته ، فهم المؤمنون بـ " لاحول ولا قوة الا بالله " على الحقيقة

ويؤمنون بأن من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضل فلا هادي له ... ويشبثون مع ذلك قدرة العبد ، وإرادته واختياره ، وفعله حقيقة ، لا مجازا . وهم متفقون على أن الفعل غير المفعول ... فحركاتهم ، واعتقاداتهم ، أفعال لهم حقيقة ، وهي مفعولة لله سبحانه ، مخلوقة له حقيقة . والذي قام بالرب عز وجل علمه ، وقدرته ، ومشيئته ، وتكوينه ، والذي قام بهم هو فعلهم ، وكسبهم ، وحركاتهم ، وسكناتهم ، فهم المسلمون المصلون القائمون ، القاعدون حقيقة ، والله سبحانه هو المقدر لهم على ذلك ، القادر عليه الذي شاء منهم ، وخلقه لهم ، ومشيئته ، وفعله بعد مشيئته ، فما يشاؤون الا أن يشاء الله ، وما يفعلون الا أن يشاء الله ، وإذا وازنت بين هذا المذهب وبين ماعداه من المذاهب وجدته هو المذهب الوسط والضرط المستقيم ، ووجدت سائر المذاهب خطوطا عن يمينه وعن شماله ، فقريب منه وبعيد وبين ذلك " (١)

وبعد هذه المقارنة بين كلام هؤلاء الأئمة
من السلف ومن سار على نهجهم يظهر موافقة العلامة
ابن كمال باشا لهم في أفعال العباد وخلقها ، والله
تعالى الموفق ...

المبحث الثالث : حسن الأفعال وقبحها

ان مسألة الحسن والقبح لها ارتباط وثيق بمسألة الحكمة والتعليل .
وذلك أن من قال بالحسن والقبح العقليين قال بتعليل أفعاله عز وجل
بالحكم والمصالح ، ومن نفى الحسن والقبح العقليين نفى تعليل أفعال الله
عز وجل ، وقال بأنها غير معلقة بالأغراض .

وقد أشار الامام ابن القيم الى هذه العلاقة الوثيقة بقوله :
" وكل من تكلم في علل الشرع ومحاسنه ، وماتضمنه من المصالح ودرء
المفاسد ، فلا يمكنه ذلك الا بتقرير الحسن والقبح العقليين ، اذ لو كان
حسنه وقبحه بمجرد الأمر والنهي لم يتعرض في إثبات ذلك لغير الأمر
والنهي فقط " (١) .

وقد رأينا من قبل أن العلامة ابن كمال باشا من الذين يقولون بتعليل
أفعال الله تعالى بالحكم والمصالح ، وبالتالي لابد وأن يقول بالحسن والقبح
العقليين في الأفعال .

ومعنى الحسن عند المتكلمين : " كون الشيء متعلق المدح عاجلا ، والشواب
آجلا ، ويقابله .

القبح بمعنى : كونه متعلق الذم عاجلا ، والعقاب آجلا .

ولهما معنيان آخران ، لاختلاف في ثبوتيهما عقلا .

أحدهما : كون الشيء ملائما للطبع ، وكونه منافرا له .

والثاني : كونه صفة كمال ، وكونه صفة نقصان " (٢) .

(١) ابن القيم : مفتاح دار السعادة ٢ / ٤٢ .

(٢) ابن كمال باشا : تغيير التنقيح / ١١٥ . انظر في معناهما : الرازي ،

الأربعين ١/ ٣٤٦ ، التفتازاني : شرح المقاصد ٤/ ٢٨٣ ، وشرح العقائد ١١٩ ،

ابن أبي شريف : المسامرة / ١٥١ .

وذهب العلامة ابن كمال باشا - بعد تحديد معنى الحسن والقبح ، ومحل

النزاع فيهما - الى أن العقل يدرك حسن بعض الأفعال دون بعض .

ومن الأفعال التي يدرك العقل حسنها معرفة الله تعالى، والإيمان

به وتعظيمه ، وتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا هو معنى شكر المنعم

عنده ، فعند ابن كمال باشا - وكذلك عند عامة مشايخ سمرقند - يجب الإيمان

بالله تعالى ، ولو لم يُبعث رسول كما سبق تفصيله في الفصل الأول من الباب .

وكذلك يدرك قبح بعض الأفعال مثل الكذب الضار .

وأما أكثر أحكام الشرع فطريق معرفة حسنها أو قبحها الى الشرع ^(١) كما هو

عند الماتريدية ، ونقل ابن كمال باشا عن الامام علاء الدين السمرقندي (ت ٥٣٩)

قوله (في الميزان / ١٧٧) نقل قبول وارتضاء : " وعندنا : لما كان للعقل

حظ في معرفة حسن بعض المشروعات ، كالإيمان وأصل العبادات ، كان الأمر

دليلا ومعرفا لما ثبت حسنه في العقل ، وموجبا لما لم يعرف به " ^(٢) .

فبذلك اتفق مع المعتزلة في القول بالحسن والقبح العقليين الذاتيين

في الأفعال ، وخالف الأشاعرة الذين ينفونهما ^(٣) .

الا أن هناك فرقا بين قول ابن كمال باشا - والماتريدية القائلين بذلك -

وبين رأى المعتزلة :

فالعقل عند المعتزلة حاكم بالحسن والقبح مطلقا ، اما على الله تعالى ،

فلأن الأصل واجب على الله تعالى بالعقل ، فيكون تركه حراما على الله تعالى ،

(١) أنظر : ابن كمال باشا : تغيير التنقيح ١١٦ - ١١٧ .

(٢) ابن كمال باشا : تغيير التنقيح ص ١١٥ مع تصرف في نقله عن السمرقندي .

(٣) أنظر : ابن كمال باشا : تغيير التنقيح / ١١٦ ، وكذلك شرح الأصول الخمسة ،

- والحكم بالوجوب والحرمة يكون حكما بالحسن والقبح ضرورة - ، واما على العباد ، فلأن العقل عندهم يوجب الأفعال ، ويبيحها ويحرمها ، من غير أن يحكم الله تعالى فيها بشيء من ذلك .

وأما عند ابن كمال باشا - والماتريدية - فإن الحاكم بالحسن والقبح هو الله تعالى ، وهو متعال عن أن يحكم عليه غيره ، وعن أن يجب عليه شيء ، وهو خالق أفعال العباد ، الا أن العقل قد يعرفهما بخلق الله تعالى العلم بهما ، وقد لا يعرفان الا بالشرع ، كأكثر أحكام الشرع . (١)

وبذلك يكون العلامة ابن كمال باشا - وكذلك الماتريدية - قد نفى وجوب ما أوجبه المعتزلة على الله تعالى ، تفريعا على قولهم بالحسن والقبح العقليين من القول بوجوب الصلاح والأصلح عليه ، ووجوب الرزق ، والثواب على الطاعة ، والعقاب على المعصية ، والعوض في إيلام الأطفال والبهائم ، ذلك لأنه والحنفية منعوا كون مقابلات هذه الأمور مخالفة للحكمة ، بل قالوا: "ما ورد بالسمع من وعد الرزق، والثواب على الطاعة ، وألم المؤمن وطفله ، حتى الشوكة يشاكها ، محض فضل منه تعالى ، دون وجوب عليه عز وجل ، لا بد من وجوده لوعده الصادق " (٢) .

تعقيب

إن مذهب العلامة ابن كمال باشا بخاصة والماتريدية بعامة يوافق مذهب السلف في القول بأن الحسن والقبح ثابتان للأفعال في أنفسها ، وفي القول

(١) انظر : ابن كمال باشا : تغيير التنقيح / ١١٧ . انظر كذلك :

ابن أبي شريف : المسامرة ١٥٢ - ١٥٣ .

(٢) ابن أبي شريف : المسامرة مع المسامرة ص ١٥٥ - ١٥٦ شيء من

التصرف يسير .

بإدراك العقل للحسن والقبح في بعض هذه الأفعال ، إلا أن مذهبه يخالف مذهب السلف في القول بوجوب الفعل وحرمة بمعنى استحقاق الفاعل الثواب والعقاب قبل ورود الشرع ، لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ ^(١) ، فالثواب والعقاب عندهم متوقف على بعثة الرسل ، ففارق بذلك مذهبه مذهب السلف رضي الله عنهم .

يقول الامام ابن القيم رحمه الله :

" وتحقيق القول في هذا الأصل العظيم أن القبح ثابت في الفعل في نفسه ، وأنه لا يعذب الله عليه الا بعد إقامة الحجة بالرسالة " ^(٢) .

ويقول أيضا : " والحق الذي لا يجد التناقض اليه السبيل ... أن الأفعال في نفسها حسنة وقبيحة ، كما أنها نافعة وضارة ، والفرق بينهما كالفرق بين المطعومات والمشومات والمرثيات ولكن لا يترتب عليها ثواب ولا عقاب الا بالأمر والنهي ، وقبل ورود الأمر والنهي لا يكون قبيحا موجبا للعقاب ، مع قبحه في نفسه ، بل هو في غاية القبح ، والله لا يعاقب عليه الا بعد إرسال الرسل ، فالسجود للشيطان ، والأوثان ، والكذب ، والزنا ، والظلم ، والفواحش كلها قبيحة في ذاتها ، والعقاب عليها مشروط بالشرع " ^(٣) .

(١) الاسراء ١٥ / ٥٠

(٢) ابن القيم : مفتاح دار السعادة ٢ / ٧٠

(٣) ابن القيم : مدارج السالكين ١ / ٢٣١

ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله :

" الناس في مسألة التحسين والتقبيح على ثلاثة أقول :

طرفان ، ووسط .

الطرف الواحد : قول من يقول بالحسن والقبح ، ويجعل ذلك صفات ذاتية

للفعل ، لازمة له ، ولا يجعل الشرع الا كاشفا عن تلك الصفات ، لاسبابا لشيء من

الصفات ، فهذا قول المعتزلة ، وهو ضعيف ...

وأما الطرف الآخر : في مسألة التحسين والتقبيح ، فهو قول من يقول:

إن الافعال لم تشتمل على صفات هي أحكام ، ولا على صفات هي علل للأحكام ، بل

القــــــــــــــــادر أمر بأحد المتماثلين دون الآخر ، لمحض الارادة ، لا لحكمة

ولا لرعاية مصلحة في الخلق والأمر ...

فهذا القول ولوازمه أيضا قول ضعيف ، مخالف للكتاب والسنة ، ولأجماع

السلف والفقهاء ، مع مخالفته أيضا للمعقول الصريح " ...

ثم يقول : " وقد ثبت بالخطاب والحكمة الحاصلة من الشرائع ثلاثة أنواع :

أحدها : أن يكون الفعل مشتملا على مصلحة أو مفسدة ، ولو لم يرد الشرع

بذلك ، كما يعلم أن العدل مشتمل على مصلحة العالم ، والظلم يشتمل على فسادهم ،

فهذا النوع هو حسن وقبيح ، وقد يعلم بالعقل والشرع قبح ذلك ، لا أنه أثبت

للفعل صفة لم تكن ، لكن لا يلزم من حصول هذا القبح أن يكون فاعله معاقبا في

الآخرة ، اذا لم يرد شرع بذلك ، وهذا مما غلط فيه غلاة القائلين بالتحسين

والتقبيح ، فانهم قالوا : ان العباد يعاقبون على أفعالهم القبيحة ، ولو لم

يبعث اليهم رسولا ، وهذا خلاف النص ، قال تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث

رسولا ﴾ (١) ... وقال تعالى : ﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها

(١) رسولاً يتلوا عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون * ...
والنصوص الدالة على أن الله لا يعذب إلا بعد الرسالة كثيرة ، ترد على من قال
من أهل التحسين والتقبيح : أن الخلق يعذبون في الأرض بدون رسول أرسل اليهم .
النوع الثاني : أن الشارع إذا أمر بشيء صار حسناً ، وإذا نهى عن شيء
صار قبيحاً ، واكتسب الفعل صفة الحسن والقبح بخطاب الشارع .

والنوع الثالث : أن يأمر الشارع بشيء ليمتحن العبد ، هل يطيعه ، أم يعصيه ،
ولا يكون المراد فعل المأمور به ، كما أمر إبراهيم بذبح ابنه ، فلما أسلمما
وتلّه للجبين حصل المقصود ، ففداه بالذبح ، وكذلك حديث أبرص وأقرع وأعمى ،
لما بعث الله اليهم من سألهم الصدقة ، فلما أجاب الأعمى ، قال الملك : أمسك
عليك مالك ، فانما أبتليتيم ، فرضى عنك ، وسخط على صاحبك . . . (٢)

فالحكمة منشأها من نفس الأمر ، لا من نفس المأمور به ، وهذا النوع والذي
قبله لم يفهمه المعتزلة ، وزعمت أن الحسن والقبح لا يكون إلا لما هو متصف
بذلك بدون أمر الشارع . والأشعرية ادعوا : أن جميع الشريعة من قسم الامتحان ،
وأن الأفعال ليست لها صفة ، لا قبل الشرع ولا بالشرع .

وأما الحكماء والجمهور فأثبتوا الأقسام الثلاثة ، وهو —————

(١) القصص / ٥٩ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري (٦ / ٥٠٠ - ٥٠١) في كتاب (٦٠) الأنبياء ،

باب (٥١)

حديث أبرص وأعمى وأقرع في بني إسرائيل برقم / ٣٤٦٤ .

ومسلم (٤ / ٢٢٧٥) في كتاب (٥٣) الزهد والرقائق ، رقم

الحديث / ٢٩٦٤ .

الصواب " (١) .

وأما إطلاق القول في مسألة التحسين والتقبيح بأنهما عقليان،
أو شرعيان ، غير صحيح ، والصواب في هذه المسألة هو التفصيل الذي ذكره شيخ
الاسلام ، وكذلك تلميذه الامام ابن القيم رحمهما الله تعالى ...

(١) مجموع الفتاوى ٨ / ٤٣١ - ٤٣٦ . انظر في الأقسام الثلاثة : ابن القيم :
مدارج السالكين ٢٣١ - ٢٣٧ ، وفي مذاهب الناس في التحسين والتقبيح : ابن
تيمية : منهاج السنة ١ / ٤٤٨ - ٤٥١ ، والجواب الصحيح ١ / ٣١١ - ٣١٢ .

المبحث الرابع : القضاء والقدر :

يرى العلامة ابن كمال باشا أن أصل القضاء في اللغة : الإحكام والإتمام .
 قال تعالى : ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين—
 ولتعلن علوا كبيرا ﴾ (١) ، قال في تفسيره : " أصل القضاء : الإحكام والإتمام ،
 وإنما قال (إلى بني إسرائيل) لتضمين معنى الانزال ، أي أعلمنا أعلاما محكما
 متمما منزلا إليهم في التوراة... " (٢)

وبأتي بمعنى : أمر ، قال الله تعالى ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ (٣)
 أي أمرا مأمورا به . (٤)

وبأتي بمعنى : حكم ، قال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
 بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ﴾ (٥) أي مما حكمت
 به ، أو من حكمك . (٦)

وبأتي بمعنى : أراد ، وهو قريب من معنى حكم ، قال الله تعالى ﴿ وإذا
 قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون ﴾ (٧)

وأما معنى القدر في اللغة :

" يقال : قدرْتُ الشيء ، أقدره وأقدره ، قدرته ، وقدرته "

(١) الإسراء / ٤ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١٣ أ ، أنظر هذا المعنى أيضا : ٩٩/١ (الحرم

المكي) .

(٣) الإسراء / ٢٣ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١٥ أ .

(٥) النساء / ٦٥ .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٠٣/١ (الحرم المكي) .

(٧) البقرة / ١١٧ ، آل عمران / ٤٧ ، مريم / ٣٥ .

(١) تقديرًا ، فهو قَدَرٌ ، أى مقدر ، كما يقال : هدمت البناء ، فهو هَدَمَ ، أى مهدوم . وهو في الأصل مصدر .

(٢) والقدر والتقدير : تبين كمية الشيء " .

وأما القضاء اصطلاحاً : فهو " تعلق الإرادة الإلهية بوجود الشيء من حيث إنه يوجبهُ " (٣) .

وأما القدر اصطلاحاً : فهو " ما يقدره الله تعالى من القضاء " (٤) وعرفه في تفسيره بقوله : هو : " تحديد كل شيء وتقديره على ما هو أولى به . قال تعالى ﴿ انا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ (٥) (٦) . وقيل القضاء : انفاذ المقدر (٧) .

وقد ألف العلامة ابن كمال باشا لتجلية مسألة القضاء والقدر رسالة مستقلة ، يقول في مقدمتها :

" فان مسألة الجبر والقدر من مهمات المسائل ، وأمهمات الأصول ، وقد زل في مبادئها أقدام الأفهام ، وضل في بواديها عقول الفحول . وأنا أريد أن أحقق فيها - بعون الحق وتوفيقه - ما يوافق المعقول ، ويطابق المنقول :

فنقول : ان الله جل وعلا يقدم علمه المتعلق بالأشياء تعلقاً عارياً عن النسبة الى الزمان ، وتقديره على وفق علمه المنزه عن تطرق الحدشان ، وموجب

(١) انظر كذلك : الزمخشري : أساس البلاغة / ٣٥٧ ، والفيومي : مصباح المنير /

٤٩٢ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر (ضمن رسائله) ١٨٢/١ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٩٩/١ (الحرم المكي) .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر (ضمن رسائله) ١٨٢/١ .

(٥) القمر / ٤٩ .

(٦) ابن كمال باشا : رسالة في بيان عقيدة أهل السنة ١٩٣ ب .

(٧) المناوى : التوقيف على مهمات التعاريف / ٥٨٤ .

إرادته المرجحة لها إبرازاً حسب العلم الشامل ، والتقدير الكامل ، وقدرته المؤثرة التي تفيض عنها مارجحته الإرادة من وجود الماهيات ، وكمالاتها في الأعيان ، أوجد الأشياء مرتبة ترتيباً حكيماً ، لا يتحول عن ذلك الترتيب ، لعدم التحول والتبدل في العلم والتقدير، لأنه لا قدرة له تعالى على التحويل والتبديل ، والا يلزم خروج بعض الممكنات عن حيز قدرته تعالى ، وذلك عجز تعالى شأنه " (١) .

ثم ان " الثابت عندنا أن ما علم الله تعالى عدم وقوعه لا يقع البتة .
وأما أن ذلك بسبب علمه تعالى وتقديره فلم يثبت .

بل نقول : عندنا ما يدل على خلافه ، وهو أن التقدير تابع للعلم ، والعلم تابع للمعلوم ، شأن التابع أن لا يؤثر في المتبوع ، لا إيجاباً ولا منعاً ،
والا ينعكس أمر الأضالة والتبعية .

وتوضيح ذلك : أنه تعالى علم موت أبي جهل - مثلاً - على الكفر، وقدره ،
لأنه مات على الكفر في الواقع ، لا لأنه مات على الكفر في الواقع لأنه علم موته على الكفر وقدره " (٢) .

ان تقديره تعالى ليس إلزامياً ، وإنما هو على وفق علمه الأزلي الشامل
للأمور كلها :

" وإذا تقرر أن علمه تعالى وتقديره لا يخرج أحد طرفي الممكن عن حيز
الامكان وحيز القدرة ، فالعبد غير مجبور على أفعاله التي يكسبها ، وغير مضطر
في الأعمال التي يباشرها بسبب علمه تعالى وتقديره ، كما زعمه المجبرة ،

(١) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر (ضمن رسائل ابن كمال باشا)

١٥٨/١ - ١٥٩ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر (ضمن رسائل ابن كمال باشا)

١٦٠/١ ، وكذلك : تفسيره ٢٥٣/١ (الحرم المكي) .

وتبعهم من تبعهم بلا تدبر ، كالامام البيضاوى ، حيث قال في تفسير قوله تعالى
 ﴿ وما كان أكثرهم مؤمنين ﴾ من سورة الشعراء ^(١) : في علم الله وقضائه ، فلذلك
 لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام " ^(٢) .

وفي قوله تعالى ﴿ لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يبطئون
 موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ﴾ ^(٣) ، وفي
 قوله تعالى ﴿ ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ﴾ ^(٤) دلالة
 على أن التقدير بملزم ، فانه لو كان ما يصيب كل شخص من الخير والشر مقسدا ،
 بحيث لا يحتمل الزيادة والنقصان لما كان للتعليق المذكور وجه صحة .

وتفصيل ذلك : أنه لو كان للتقدير تأثير يجعل المقدر على حد معين خيرا
 كان أو شرا حتما مقضيا ، لم يكن بد من حصول المقدر لمن قُدر له نفعا كان
 أو ضرا ، ووصله اليه مكروها كان أو مرضيا ، فيلزم من ذلك أن لا يكون لقدرة
 العبد واختياره مدخل في جلب نفعه ودفع ضره ، عالما كان بأسبابهما أو جاهلا ،
 واللازم منتف بما دل عليه النص المذكور من تفاوت الحال بالعلم والجهل " ^(٥) .

ويرى أنه لا يجوز الاعتذار عن الذنب بالتقدير ، لأن التقدير على وفق

الواقع :

يقول : " واذا تحققت أن التقدير الأزلى لا يلجئنا الى ما فصلناه من الخير
 والشر ، ولا يضطرنا الى ما عملناه من الطاعة والمعصية فقد عرفت يقينا أنه

(١) الآية / ٨ ، ٦٧ ، ١٠٣ ، ١٢١ ، ١٣٩ ، ١٥٨ ، ١٧٤ ، ١٩٠ .

(٢) ابن كمال باشا : ر . في القضاء والقدر ١ / ١٦٤ - ١٦٥ .

(٣) التوبة / ١٢٠ .

(٤) الاعراف / ١٨٨ .

(٥) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر ١ / ١٦٦ .

لا مساغ للاعتذار عن الذنب الصادر عنا بالاختيار والرضا ، بأن يقال : إنه
كان مكتوبا علينا في الأزل فلا نستحق اللوم والتبعة في العمل " (١) .

وقد سبق أن أشرنا الى تفسيره قول الامام محمد بن علي بن الحسين رضى
الله عنهم : " لا جبر ولا تفويض " في خلق أفعال العباد ، فلا نعيده هنا مرة
أخرى .

وأما الايمان بالقضاء والقدر فهو ركن من أركان العقيدة الاسلامية ، وهو
الركن السادس للايمان ، يقول :

" أن تؤمن بأن تقدير الخير والشر من الله تعالى ، والخير بقضائه ،
وقدره ، ورضاه ، ومحبته ، والشر بتقديره ، ولكن لايرضاه ، والعباد يثابون
باختيار الخير ، ويعاقبون باختيار الشر " (٢) .

تعقيب

ان ماذهب اليه العلامة ابن كمال باشا وحققه في مسألة القضاء والقدر
يوافق ماذهب اليه السلف .

يقول شيخ الاسلام ابن تيميه رحمه الله تعالى :
" ان الله تعالى علم الأمور ، وكتبها على ماهى عليه ، فهو سبحانه قد
كتب : أن فلانا يؤمن ويعمل صالحا فيدخل الجنة ، وفلانا يفسق ويعصى فيدخل

(١) ابن كمال باشا : رسالة في القضاء والقدر ١٧١/١ .

وقال في تفسير قوله تعالى ﴿ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما
ضالين ﴾ (المؤمنون ١٠٦) عن الحق والصواب ، وليس هذا باعتذار ، بل هو
اعتراف منهم بسوء الصنيع ، ولاصحة لما قيل : غلبت علينا ماكتب علينا من الشقاوة ،
لأنه إنما يكتب مايفعل العبد ومايعلم أنه يختاره ، والعلم تابع للمعلوم ،
لا العكس ، فلا يكون مغلوبا ومفطرا في الفعل بسبب التقدير الأزلي
(تفسيره ٤٩٦/ ب) .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة في تفصيل الإيمان / ١٣ ٢ .

النار ، كما علم وكتب أن فلانا يتزوج امرأة ويطوؤها فيأتيه ولد ، وأن فلانا يأكل ويشرب فيشبع ويروى ، وأن فلانا يبذر البذر فينبت الزرع ، فمن قال : إن كنتُ من أهل الجنة فانا أدخلها بلا عمل صالح ، كان قوله قولاً باطلاً متناقضاً لما علمه الله وقدره ... فمن ظن أنه يدخل الجنة بلا إيمان ، كان ظنه باطلاً ، وإذا اعتقد أن الأعمال التي أمر الله بها لا يحتاج إليها ، ولا فرق بين أن يعملها ، أو لا يعملها ، كان كافراً ، والله قد حرم الجنة إلا على أصحابها" (١) .

ويقول كذلك :

" مذهب أهل السنة والجماعة أن الله تعالى خالق كل شيء ، وربّه ومليكه ، لا رب غيره ، ولا خالق سواه ، ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وهو على كل شيء قدير ، وبكل شيء عليم ، والعبد مأمور بطاعة الله ، وطاعة رسوله ، منهي عن معصية الله ، ومعصية رسوله ، فإن أطاع كان ذلك نعمة ، وإن عصى كان مستحقاً للذم والعقاب ، وكان لله عليه الحجة البالغة ، ولا حجة لأحد على الله تعالى ، وكل ذلك كائن بقضاء الله وقدره ، ومشيئته وقدرته ، لكن يحب الطاعات ، ويأمر بها ، ويثيب أهلها على فعلها ، ويكرمهم ، ويبغض المعصية ، وينهى عنها ، ويعاقب أهلها ، ويهينهم .

وما يصيب العبد من النعم فالله أنعم بها عليه ، وما يصيبه من الشر فبذنوبه ومعاصيه ، كما قال تعالى ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴾ (٢) ، وقال تعالى ﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ (٣) ، أي ما أصابك من خصب ونصر ، وهدي ، فالله أنعم به عليك ، وما أصابك من حزن ، وذل ، وشـر فبذنوبك وخطاياك ، وكل الأشياء كائنة بمشيئة الله وقدرته ، وخلقه ، فلا بد

(١) ابن تيمية : رسالة القضاء والقدر (ضمن المجموعة الكبرى) ٩٢/٢ .

(٢) الشورى / ٣٠ .

(٣) النساء / ٧٩ .

أن يؤمن العبد بقضاء الله وقدره ، وأن يؤقن العبد بشرع الله وأمره " (١) .
 إن الايمان بالقدر على أربع درجات عند أهل السنة ، وفي بيان ذلك
 يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله :

" والايان بالقدر على درجتين ، كل درجة تتضمن شيئين :

فالدرجة الأولى: الإيـمان بأن الله تعالى علم ما الخلق عاملون بعلمه
 القديم ، الذى هو موصوف به أزلا ، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي
 والأرزاق والآجال .

ثم كتب الله في اللوح المحفوظ مقادير الخلق : (فأول ما خلق الله القلم ،
 قال له : اكتب . قال : ما اكتب ؟ قال : اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة) (٢) .
 فما أصاب الانسان لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه ، جفت الأقلام ،
 وطويت الصحف ، كما قال سبحانه وتعالى ﴿ ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء
 والأرض إن ذلك فى كتاب إن ذلك على الله يسير ﴾ (٣) . وقال ﴿ ما أصاب من مصيبة
 فى الأرض ولا فى أنفسكم الا فى كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير ﴾ (٤) .

وأما الدرجة الثانية : فهو مشيئة الله النافذة ، وقدرته الشاملة ،
 وهو الايمان بأن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه ما في السماوات
 من حركة ولا سكون الا بمشيئة الله سبحانه ، لا يكون فى ملكه الا ما يريد ، وأنه
 سبحانه وتعالى على كل شيء قدير ، من الموجودات والمعدومات .

-
- (١) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٦٣/٨ - ٦٤ .
 (٢) أخرجه أبوداود (٧٦/٥) فى كتاب (٣٤) السنة ، باب (١٧) فى القدر ،
 رقم الحديث / ٤٧٠٠ .
 والترمذى (٤٥٨/٤) فى كتاب (٣٣) القدر ، باب (١٧) ، رقم الحديث /

٢١٥٥ .

وأحمد فى المسند ٣١٧ / ٥ .

(٣) الحج / ٧٠ .

(٤) الحديد / ٢٢ .

فما من مخلوق فى الأرض ولا فى السماء الا الله خالقه سبحانه ، لاخالق

غيره ، ولا رب سواه .

ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ، ونهاهم عن

معصيته .

وهو سبحانه يحب المتقين ، والمحسنين ، والمقسطين ، ويرضى عن الذين

آمنوا وعملوا الصالحات ، ولا يحب الكافرين ، ولايرضى عن القوم الفاسقين،

ولا يأمر بالفحشاء ، ولا يرضى لعباده الكفر ، ولا يحب الفساد .

والعباد فاعلون حقيقة ، والله خالق أفعالهم ، والعبد هو المؤمن،

والكافر ، والبر ، والفاجر ، والمصلي والصائم ، وللعباد قدرة على

أعمالهم ، ولهم ارادة والله خالقهم ، وخالق قدرتهم وإرادتهم ، كما قال تعالى:

﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم . وما تشاءون الا أن يشاء الله رب العالمين ﴾ (١) " (٢) .

فالايمان بالقدر اذاً أربع مراتب :

١ - علم الرب سبحانه بالاشياء قبل كونها ، وعلمه بأفعال العباد قبل

أن يعملوها ،

٢ - كتابة ذلك فى اللوح المحفوظ ،

٣ - مشيئة الله النافذة ، وقدرته الشاملة ،

٤ - إيجاد الله لكل المخلوقات ، وأنه الخالق ، وكل ماسواه

(٣)
مخلوق .

(١) التكوير / ٢٨ - ٢٩ .

(٢) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣ / ١٤٨ - ١٥٠ . أنظر كذلك :

ابن القيم : شفاء العليل ٢٩ - ٦٥ .

(٣) انظر: ابن القيم : شفاء العليل ٢٩ ، د. ياسين : كتاب الايمان ص ١٣٣ .

فالعلامة ابن كمال باشا يثبت هذه المراتب كلها ، من العلم ، والكتابة ، وعموم المشيئة ، والخلق ، كما سبق بيان ذلك . هذا ، ومما ذكرنا من النصوص يظهر لنا أن العلامة ابن الكمال في القضاء والقدر موافق لرأى أهل السنة والجماعة ، وأن مذهبه فيهما مذهب السلف رضى الله عنهم

المبحث الخامس : رؤية الله تعالى

أ - رؤية الله تعالى فى الآخرة

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن رؤية الله تعالى بالأبصار فى الآخرة جائزة عقلا ، وواجبة سمعا .

قال : " إن رؤية الله تعالى جائزة بالأبصار عقلا ، ان كل موجود جائز الرؤية ، لأن جواز الرؤية يدور مع الوجود وجودا وعدما ، والله تعالى موجود ، فيجوز أن يرى ^(١) .

مع أن السمع قد ورد بإيجاب رؤية المؤمنين الله تعالى فى دار الآخرة ، نحو قوله تعالى ﴿ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ ^(٣) . قيل : هى رؤية الله تعالى ، هكذا بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسر هذه الزيادة برؤية الله تعالى " ^(٤) . وأكد هذا المعنى فى رسالة " إشارات لطيفة " ^(٥) له مع ذكر دليل عقلي آخر حيث قال :

(١) انظر فى استدلال الأشاعرة والماتريدية بدليل الوجود على جواز الرؤية : الأشعرى : الابانة ٥١ - ٥٢ ، الغزالي : الاقتصاد ص ٤١ ، الرازى : الأربعين ٢٦٨/١ - ٢٧٧ ووجه عليه اثنا عشر سؤالا لتضعيفه ، التفتازانى : شرح المقاصد ١٨٨/٤ - ١٩١ ، الجرجاني : شرح المواقف ٥٠٦ ، الصابوني : البداية ٤١ ، النسفى : التمهيد ٢٢١ - ٢٢٣ .

(٢) القيامة / ٢٢ - ٢٣ .

(٣) يونس / ٢٦ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان عقيدة أهل السنة

ق / ١٩١ أ .

(٥) ١٩٤ ب - ١٩٥ أ .

" رؤيّة الله تعالى جائزة عقلا ، وواجبة للمؤمنين في دار الآخرة ، لأن الله تعالى راء لذاته ، فذاته قابل لرؤيته ، وكل مايكون قابلا لشيء في صورة يكون قابلا لذلك الشيء مطلقا ، اذ القابلية عبارة عن الامكان ، فذاته قابل للرؤية مطلقا . (١)

على أن الله تعالى قال ﴿ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ﴾ .
ومن الأدلة على جواز رؤيّة الله تعالى في الآخرة قوله تعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر اليك ، قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ، فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا ... ﴾ (٢) استدل به العلامة ابن كمال باشا على جواز الرؤية حيث قال في تفسيره : (٣)

" وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة ، لأن طلب المستحيل على الأنبياء محال ، وخصوصا مايتعلق بمعرفة الله تعالى ، و (ما) يقتضي الجهل به .
ورده بقوله ﴿ لن تراني ﴾ ليس لامتناع رؤيته تعالى في نفس الأمر والا لقال " لن أر " بل لقصور الطالب عن رؤيته لبقية الحجاب ، فهي موقوفة على ارتفاعه ...

والاستدلال على استحالتها بالجواب أبعد عن الصواب ، اذ لا دلالة فيه على أن لايراه عليه السلام أبدا ، ولا على أن لايراه غيره أصلا ، فضلا عن أن يدل على استحالتها ، ودعوى الضرورة فيه مكابرة ، أو جهالة بحقيقة الرؤية

(١) انظر في هذا الدليل : الأشعري : الإبانة ٥٢ - ٥٣ الشهرستاني : نهاية

الإقدام ص ٣٥٨ ، د . الحمد : رؤيّة الله تعالى ص ١١٨ - ١٢١ .

(٢) الاعراف / ١٤٣ .

(٣) ٢٥٤ ب - ٢٥٥ أ . (وفي نسخة يهني جامع ١ / ٢٥٥ أ - ب) .

(قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل) استدراك ، يريد أن يبين به أنه لا يطيقه ، فان الجبل مع شدته وصلابته اذا لم يستقر ، فالآدمي مع ضعف بنيته أولى أن لا يستقر ، وهذا تسكين لقلب موسى عليه السلام ، وتخفيف عنه ثقل أعباء المنع .
 ولا يذهب على من نظر بعين الانصاف ، وتجنب عن التعصب والاعتساف ^(١) أنه ليس بجواب من سأل محالا ، وقد قال الله تعالى لنوح عليه السلام ﴿ فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكون من الجاهلين ﴾ ^(٢) ، فلو سأل موسى عليه السلام محالا كان في الجواب زجر ما .

(فان استقر مكانه فسوف تراني) بعد رفع الموانع من البين ، علق رؤيته بالاستقرار ، وهو أمر ممكن في نفس الأمر ، ففهم منه أنه ممكن في نفسه لكن المانع من جهته على ما دل عليه قوله تعالى ﴿ ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ﴾ ^(٣) حيث قال :
 " ما كان لبشر " ، ولم يقل : " ما كان له تعالى " ، أتى بالتعليق ، ثم التسوية مبالغة في تعذر المطلب .

أما التعليق فليبيان أن الطاقة البشرية لا تتحمل رؤيته تعالى .
 وأما التسوية فليبيان أنه على تقدير التحمل لابد من ارتفاع موانع ،
 زوالها تدريجي يقتضي مهلة ومدة .

(فلما تجلّى ربه للجبل) أي ظهر له ظهور المرئى للرائي ، بأن خلق الله تعالى فيه حياة وحسا ، وهذا المعنى هو المروى عن ابن عباس رضي الله عنهم ، وهو الموافق لمساق الكلام ، المطابق لأصل أهل السنة

(١) يقصد به الزمخشري المعتزلي في تفسيره الكشاف ٨٩/٢ - ٩٠

(٢) هود / ٤٦ .

(٣) الشورى / ٥١ .

والجماعة^(١) ، ومن صرفه عن الظاهر فقد دس فيه مذهب الاعتزال^(٢) " ١ هـ .
ومن الأدلة التي استدلت بها ابن كمال باشا على جواز الرؤية قوله تعالى
﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾^(٣) حيث ذكر من معانيها: النظر الى وجهه
الكريم ، ورد على الزمخشري المعتزلي في إنكاره الحديث الوارد بذلك وتحريفه
إياه ، قال :

" وقيل : الحسنى الجنة ، وزيادة : النظر الى وجه الله تعالى .
ومن غلاة أصحاب الضلال من قال^(٤) : " زعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة
النظر الى وجه الله تعالى ، وجاءت بحديث مرقوع : اذا دخل أهل الجنة الجنة
نودوا أن يا أهل الجنة ، فيكشف الحجاب ، فينظرون اليه ، فوالله ما أعطاهم الله
شيئا هو أحب اليهم منه " .

قوله : مرقوع ، صح بالقاف عنده ، ومعناه : مرقوع مفتري .
وأما عند أهل الحق فقد صح بالفاء .
رواه أبوبكر الصديق رضی اللہ عنہ ، وأبو موسى الأشعري ، وحذيفة، وابن

(١) قال الدكتور أحمد بن ناصر الحمد في كتابه " رؤية الله تعالى وتحقيق
الكلام فيها " (ص / ٩٠) : " لا يمتنع أن يخلق الله تعالى في ذات الجبل
الحياة والعقل والفهم وسائر ما يتصف به الحى ، ثم يخلق فيه رؤية متعلقة
بذاته تعالى حين تجلى له ، ويؤيدها أنه تعالى قال ﴿ يا جبال أوبي معه والطير ﴾
(سبأ/١٠) ، وكونه مخاطبا بهذا الخطاب مشروط بحصول الحياة والعقل، ونحتج
لهذا بتسبيح الحمى بيد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وسلام الحجر عليه،
وغير ذلك ، وهو ليس بغريب ، والله أعلم " (أنظر في ذلك أيضا: شرح العقيدة
الاصفهانية لابن تيمية ص ٧ ، والبداية للمصابوني ص ٣٩) .

(٢) ويقصد به الزمخشري المعتزلي حيث قال في الكشف (٩١/٢) في تفسيره : " فلما
ظهر له اقتداره ، وتمدى له أمره واراادته " .

(٣) يونس / ٢٦ .

(٤) وهو الزمخشري ، انظر قوله في الكشف ١٨٨/٢ .

(١)

عباس ، وعكرمه ، وقتاده ، والضحاك ، وابن أبي ليلى ، ومقاتل .

أورده مسلم في صحيحه عن صهيب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه

(٢)

وسلم .

(٣)

وأورده البخارى في صحيحه بلا اسناد .

(٦)

(٥)

(٤)

وصحه أحمد بن حنبل ، والترمذى ، وابن ماجه .

فالحديث متفق على صحته ، وذلك المتعصب طعن في الحديث الصحيح ، والخبر

الحق الصريح ، ترويجا لاعتقاده الفاسد ، وتصحيحا لمذهبه الباطل ، وصف المرفوع

فجعله مرقوعا يرقع به مذهب المخروق ، هيهات اتسع الخرق على الراقع ، والحق

(٧)

الواقع ماله من دافع " .

(١) انظر في رواياتهم : البيهقي : الاعتقاد ٧٧ - ٧٨ ، القرطبي : الجامع لأحكام

القرآن ٣٣٠/٨ - ٣٣١ ، ابن القيم : حادى الأرواح الى بلاد الأفراح ٢٢٧ - ٢٣٠ ،

ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ٣ / ٤٩٧ - ٤٩٨ ، ابن

خزيمة : كتاب التوحيد ١٨٠ - ١٨٤ ، ابن حجر : الكافي الشافى فى تخريج

أحاديث الكشاف / ٨٤ ، الألوسى : روح المعاني ١١ / ١٠٢ - ١٠٣ ، ابن أبى

العز : شرح الطحاوية / ٢٠٦ .

(٢) مسلم (١/١٦٣) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٨٠) اثبات رؤية المؤمنين فى

الآخرة ربهم سبحانه وتعالى ، رقم (١٨١) .

(٣) فتح البارى ٨ / ٣٤٥ ، ٣٤٧ .

(٤) فى المسند ٤ / ٣٣٢ ، ١٥ / ٦ - ١٦ .

(٥) فى السنن (٤ / ٦٨٧) فى كتاب (٣٩) صفة الجنة ، باب (١٦) ماجاء فى رؤية

الرب ، رقم / ٢٥٥٢ .

وفى (٥ / ٢٨٦) كتاب (٤٨) التفسير ، باب (١١) ومن سورة يونس ، ٣١٠٥ .

(٦) فى السنن (١ / ٦٧) فى المقدمة ، باب (١٣) فيما أنكرت الجهمية ، رقم / ١٨٧ .

وكذلك الدارقطنى فى الرؤية رقم ٢٥١ - ٢٥٥ ، والبيهقى فى الاعتقاد

ص ٧٧ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٣١٥ ب .

ومن الأدلة النقلية التي استدلت بها ابن كمال باشا على جواز الرؤية قوله تعالى ﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ﴾^(١) ، حيث قال في تفسيره :
 " فلا متمسك فيه لمن أنكر الرؤية ، وأما الجواب عنه بتخصيص الحكم ببعض الأوقات ، أو ببعض الأشخاص فلا يتحمله الكلام " ^(٢) .
 هذا ولم يبين ابن كمال باشا وجه الاستدلال بالآية على جواز أو وقوع الرؤية ، وإنما اكتفى بالإشارة المذكورة .

وفي بيان وجه الاستدلال بالآية يقول الامام ابن أبي العز :
 " فالاستدلال بها على الرؤية من وجه حسن لطيف ، وهو أن الله تعالى إنما ذكرها في سياق التمدح ، ومعلوم أن المدح إنما يكون بالصفات الثبوتية ، وأما العدم المحض فليس بكمال ، فلا يمدح به ، وإنما يمدح الرب تعالى بالنفس إذا تضمن أمراً وجودياً ، كمدحه بنفي السنة والنوم ، المتضمن كمال القيومية ، ونفى الموت المتضمن كمال الحياة ...

فان المعنى : أنه يرى ولا يدرك ولا يحاط به ، فقوله (لا تدركه الأبصار) يدل على كمال عظمته ، وأنه أكبر من كل شيء ، وأنه لكمال عظمته لا يدرك بحيث يحاط به ، فان " الادراك " هو الاحاطة بالشئ ، وهو قدر زائد على الرؤية ، كما قال تعالى ﴿ فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون ، قال كلا ﴾^(٣) ، فلم ينفه موسى الرؤية ، وإنما نفى الادراك ، فالرؤية والادراك كل منهما لا يوجد مع الآخر وبدونه ، فالرب تعالى يرى ولا يدرك ، كما يعلم ولا يحاط به علماً ، وهذا هو الذى فهمه الصحابة والأئمة من الآية

(١) الأنعام / ١٠٣ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٣٨٨ (الحرم المكي) .

(٣) الشعراء / ٦١ - ٦٢ .

(١) بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رائيها من إدراكها على ما هي عليه " .

ب - رؤية الله تعالى في المنام :

سئل الامام ابن كمال باشا عن رؤية الله تعالى في المنام :

فأجاب بأن هذه مسألة اختلف فيها العلماء ، الا أن الخلاف غير متصور بعد

(٢)

الكشف عن حقيقة هذه المسألة .

فقال مشايخ سمرقند : رؤية الله تعالى في المنام باطلة لاتكـون ، لأن

ما يرى في المنام لا يكون عين المرئي ، بل هو خيال ، والله منزّه عن ذلك .

حتى قال الامام أبو منصور الماتريدي فيمن قال بأن رأى الله : هذا

(٣)

الرجل شر من عابد النوثن .

وذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن اطلاق القول بأن رؤية الله تعالى

في المنام جائزة ، وذلك مثل إطلاق القول برؤية الرسول صلى الله عليه وسلم ،

اذ رؤية الله تعالى في المنام مثل رؤية النبي صلى الله عليه وسلم فيه . فان

من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام رأى مثال روحه الشريفة ،

لا ذاته ، بواسطة مثال صادق ، ذي شكل ولون وصورة .

(١) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ٢٠٨ - ٢٠٩ - انظر كذلك :

ابن القيم : حادى الأرواح ٢٢٧ - ٢٣٠ ، التفتازاني : شرح المقاصد

٤ / ٢٠٣ - ٢٠٥ ، الجرجاني : شرح المواقف ص ٥١٣ ، الألوسي : روح

المعاني ٧ / ٢٤٥ - ٢٤٧ ، الحمد : رؤية الله تعالى ٩٢ - ٩٥ ، ١٣١ -

١٣٣ .

(٢) انظر : ابن كمال باشا : رسالة في رؤية الله تعالى في المنام ص ٦ .

(٣) انظر : ابن كمال باشا : رسالة في رؤية الله تعالى في المنام ص ٦ .

وكذلك : القارى : شرح الفقه الأكبر ١٢١ - ١٢٢ ، ١٨٦ - ١٨٧ ، البيضاوي :

إشارات المرام ٢٠٩ - ٢١٠ .

ومثل ذلك من يرى الله تعالى في المنام ، فان ذاته منزهة عن الشـكل والصورة، ولكن تنتهى تعريفاته الى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره من الصور الجميلة ، ويكون ذلك المثال صادقا فى كونه واسطة في التعريف، فيقول الرائي : رأيت الله تعالى فى المنام ، لايعني به أنه رأى ذاته، بل يعنى : أني رأيت مثاله ، كما يقول : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم، لايمعنى أنه رأى روحه أو جسده ، بل بمعنى أنه رأى مثاله .^(١)

فهناك فرق بين المثل والمثال ، " فالمثل عبارة عن التساوى في جميع الصفات ، والمثال لايحتاج فيه الى المساواة " .^(٢)

ثم استدل ابن كمال باشا على جواز رؤية الله تعالى فى المنام بماتواتر عن جماعة من الأئمة أنهم رأوا الله تعالى فى منامهم ، وبمما^(٣) " ورد به الاذن باطلاق ذلك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأيت ربي في أحسن صورة)^(٤) ، وهذا مما ورد في الأخبار التى وردت في إثبات الصورة لله تعالى

(١) انظر : ابن كمال باشا : رسالة فى رؤية الله تعالى ص ٦ - ٧ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى رؤية الله تعالى فى المنام ص ٧ .

(٣) انظر كذلك التفتازاني : شرح المقاصد ٢١٠/٤ ، الصابوني : البدايعة ص ٤٣ ، القارى : شرح الفقه الأكبر ١٨٦ - ١٨٧ ، البياضى : إشارات المرام ٢١٠ ، النسفي : الاعتماد ق / ٣٤ ب ، البزدوى : أصول الدين ٧٨ ، الألوسي : روح المعاني ٥٢/٩ .

(٤) روى هذا الحديث جماعة من الصحابة ، انظر في تخريجه وطرقه مفصلا الدارقطني : كتاب الرؤية :

أخرجه عن معاذ برقم ٢٢٨ - ٢٣١ ،

وعن عبد الرحمن بن عائش برقم ٢٣٣ ، ٢٣٥ - ٢٤٠ ،

وعن ابن عباس برقم ٢٤١ - ٢٤٣ ،

وعن أبي أمامة الباهلي برقم ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ٢٦٤ - ٢٦٧ ،

وعن أبي هريرة برقم ٢٥٧ .

(١) لقوله (خلق آدم على صورته) ، وأمثال ذلك ، وليس المراد به صورة الذات ، إذ الذات لا صورة لها إلا من حيث التجلي بالمثال ، كما تجلى جبريل في صورة دحية الكلبي ، وفي غيره من الصور ، حتى رثى مرارا كثيرة ، ومارثى جبريل في صورته الحقيقية إلا مرتين ، وتمثل جبريل في صورة دحية الكلبي ليس بمعنى : أن صورة ذات جبريل انقلبت إلى صورة دحية الكلبي ، بل بمعنى : أنه ظهر بتلك الصورة للنبي عليه الصلاة والسلام مثالا مؤديا عن جبريل عليه السلام ما أوحى إليه . وكذلك قوله تعالى ﴿ فتمثل لها بشرا سويا ﴾ (٢) ، وإذا لم تكن تلك الاستحالة في الملك انقلابا ، بل يبقى جبريل عليه السلام على حقيقته ووصفه ، وإن ظهر للنبي عليه الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي " (٣)

فإذا حصل " الاتفاق على حظر المعنى من أن ذات الله غير مرئية ، وأن المرئي مثال ، فظن من ظن استحالة المثال في حق الله سبحانه وتعالى خطأ ، بل يضرب الله سبحانه وتعالى لصفاته الأمثال ، فينزه من المثل ، لا عن المِثَال ، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب " (٤) .

= وفي بعض طرق هذا الحديث التصريح بأن هذه الرؤية كانت منامية (أنظر أيضا : كتاب الرؤية للدارقطني : حديث رقم ٢٣٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥١ ، وأقاويل الثقات للكرمي ص ١٦٧) .

(١) أخرجه البخاري (٣/١١) في كتاب (٧٩) الاستئذان ، باب (١) بدء السلام رقم / ٦٢٢٧ .

ومسلم (٢٠١٧/٤) في كتاب (٤٥) البر والصلة ، باب (٣٢) النهي عن ضرب الوجه ، برقم / ٢٦١٢ .

وأحمد ٢٤٤/٢ ، ٢٥١ ، ٣١٥ ، ٣٢٣ ، ٤٣٤ ، ٤٦٣ ، ٥١٩ .

(٢) مريم / ١٧ .

(٤،٣) ابن كمال باشا : رسالة في رؤية الله تعالى في المنام ص ٨ .

تعقيبأ - رؤية الله تعالى في الآخرة

لا ريب أن ما ذهب اليه العلامة ابن كمال باشا الى القول باثبات رؤية المؤمنين لربهم بأبصارهم يوم القيامة هو الرأي الذى لا يجوز العدول عنه ، لصراحة أدلته من الكتاب والسنة وإجماع سلف هذه الأمة عليه .

وأما الأدلة من الكتاب على ذلك فقد ذكرها ابن كمال باشا ، بيد أنه لم نجد عنده تفسير الآية الكريمة التى تدل على وقوع الرؤية فى الآخرة ، مع أنه أشار اليها ، واستدل بها على الرؤية فى رسائله ، وذلك لأن تفسيره غير كامل لم يصل الى السورة التى فيها هذه الآية الكريمة ، وهى قوله تعالى ﴿ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ﴾ ^(١) ، ونذكر هنا وجه الاستدلال بالآية ، لأنها من أظهر الأدلة على الرؤية .

ومعنى (ناظرة) : أى رائية رؤية بصرية يوم القيامة كما قال أهل السنة والجماعة .

قال الامام ابن أبي العز : " إضافة النظر الى الوجه ، الذى هو محله ، فى هذه الآية ، وتعديته بأداة " الى " الصريحة فى نظر العين ، وإخلاء الكلام من قرينة تدل على خلافه ، حقيقة موضوعة صريحة فى أن الله أراد بذلك نظر العين التى فى الوجه الى الرب جل وعلا " ^(٢) .

وقال الباقلاني : " لأن النظر فى كلام العرب يحتمل وجوها ، منها : النظر الانتظار ، ومنها : الفكر والاعتبار ، ومنها : الرحمة والتعطف ، ومنها :

(١) القيامة ٢٢ - ٢٣ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢٠٥ .

الادراك بالأبصار ، وإذا قرن النظر بذكر الوجه ، وعدى بحرف الجر ، ولم يضاف الوجه الى قبيلة أو عشيرة ، كان الوجه الجارحة التي توصف بالنضارة التي تختص بالوجه الذي فيه العينان ، فمعناه : رؤية الأبصار " ^(١) خلافا للمحرفين للنصوص الصريحة عن مواضعها

أما الأحاديث الدالة على رؤية الله تعالى ولقائه فقد نص العلماء على أنها متواترة ^(٢) ، وقد عد الامام ابن القيم قرابة ثلاثين صاحبيا ممن رووها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر أحاديثهم ^(٣) .

ومن هذه الأحاديث ما رواه البخارى بسنده عن جرير بن عبد الله قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إنكم سترون ربكم عيانا " ^(٤) .

ومنها : ما أخرجه الشيخان عن أبى هريرة رضى الله عنه أن ناسا قالوا : يا رسول الله ! هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر ، قالوا : لا يا رسول الله . قال : هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا يا رسول الله ، قال : فانكم ترونه كذلك " ^(٥) .

-
- (١) تمهيد الأوائل ٣١١ ، انظر كذلك : البيهقي : الاعتقاد ٧٤ - ٧٥ .
 (٢) انظر : البيهقي : الاعتقاد والهداية ٨٢ ، ابن القيم : حادى الارواح ٢٣٣ ، ابن ابى العز : شرح العقيدة الطحاوية ٢٠٩ ، ابن قطلوبغا : شرح المسامرة ٣٨ .
 (٣) انظر حادى الارواح ٢٣١ - ٢٣٤ ، وكذلك ابن قطلوبغا فى شرح المسامرة ٣٧ - ٤١ .
 (٤) البخارى (٤١٩/١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٢٤) قول الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) . حديث رقم ٧٤٣٥ .
 (٥) البخارى (٤١٩/١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٢٤) قول الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) ، رقم ٧٤٣٧ .
 ومسلم (١٦٣/١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٨١) معرفة طريق الرؤية ، رقم

الى غير ذلك من الأحاديث الكثيرة المتواترة في هذا الباب ، وقد أفرد ها

العلماء بالتصنيف ، منهم الامام البيهقي ، والدارقطني ، وغيرهما .

قال الامام عثمان بن سعيد الدارمي رحمه الله تعالى بعد أن ذكر الأحاديث

الدالة على إثبات الرؤية :

" فهذه الأحاديث كلها وأكثر منها رويت في الرؤية على تصديقها ، والايمان

بها ، أدركنا أهل الفقه والبصر من مشايخنا ، ولم يزل المسلمون قديما وحديثا

يروونها ، ويؤمنون بها ، لا يستنكرونها ، ولا ينكرونها ، ومن أنكرها من أهل

الزيغ نسبوه الى الضلال ، بل كان من أكبر رجائهم ، وأجذل ثواب الله في أنفسهم

النظر الى وجه خالقهم ، حتى يعدلون به شيئا من نعيم الجنة " (١) .

وقال أيضا : " قد صحت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن

بعده من أهل العلم ، وكتاب الله الناطق به ، فإذا اجتمع الكتاب وقول الرسول

وإجماع الأمة لم يبق لمتأول عندها تأول الا لمكابر أو جاحد " (٢) .

وأما الاجماع ذكره كثير من علماء السلف والخلف .

قال التفتازاني : " أما الاجماع فاتفاق الأمة قبل حدوث المخالف على وقوع

الرؤية ، وكون الآيات والأحاديث الواردة فيها على ظواهرها ، حتى روى حديث

الرؤية أحد وعشرون رجلا من كبار الصحابة " (٣) ، ومثل هذا الاجماع مفيد لليقين " (٤) .

(١) الرد على الجهمية (ضمن عقائد السلف) ص ٣٠٥ .

(٢) الرد على الجهمية ص ٣٠٦ .

(٣) شرح المقاصد ١٩٣/٤ أنظر أيضا : شرح العقائد له ص ١٠٧ ، الصابوني :

البداية ٤٠ - ٤١ ، الجرجاني : شرح المواقف / ٥١١ ، ابن قطلوبغا : شرح

المسيرة / ٣٨ ، ابن أبي شريف : المسامرة ٣٧ ، السفاريني : لوامع

الانوار ٢ / ٢٤٠ .

(٤) الجرجاني : شرح المواقف / ٥١١ .

وأما الدليل العقلي الذي استدل به ابن كمال باشا على جواز الرؤية ،
أعنى به دليل الوجود فقد وجه عليه أصحابه اعتراضات عقلية قوية ، مما جعله
أنه لا يقوى أن يعتمد عليه كل الاعتماد في الدلالة العقلية ، ولذلك نرى الامام
الرازي يقول - بعد أن أورد عليه اثنا عشر سؤالاً :-

" انا نقول : اعلم أن الدليل العقلي المعول عليه في هذه المسألة
هذا الذي أوردناه ، وأوردنا عليه هذه الاسئلة ، واعترفنا بالعجز عن الجواب
عنها .

إذا عرفت هذا فنقول : مذهبنا في هذه المسألة ما اختاره الشيخ أبو منصور
الماتريدي السمرقندي ، وهو أنا لانثبت صحة رؤية الله تعالى بالدليل العقلي ،
بل نتمسك في هذه المسألة بظواهر القرآن والأحاديث . فان أراد الخصم تعليل
هذه الدلائل ، وصرفها عن ظواهرها بوجوه عقلية ، يتمسك بها في نفى الرؤية ،
اعترضنا على دلائلهم ، وبيننا ضعفها ، ومنعناهم عن تأويل هذه الظواهر " (١) .

ولاجل هذا سلك شيخ الاسلام ابن تيمية في تقرير هذا الدليل طريقاً آخر ،
فلم يجعل المصحح للرؤية الوجود المجرد حيث لزم عليها لوازم فاسدة ، فلا تصلح
أن تكون مصححاً للرؤية ، وانما جعل المصحح لها أموراً وجودية ، لأن كل موجود
تصح رؤيته ، قال رحمه الله : " أن الأدلة العقلية بينت جواز الرؤية
وامكانها ، وليست العمدة على دليل الأشعري ، ومن وافقه في الاستدلال ،
لأن المصحح للرؤية مطلق الوجود ، بل ذكرت أدلة عقلية دائمة بين
النفي والاثبات لاحيلة لنفاة الرؤية فيها " (٢) .

(١) الرازي : الأربعين ١ / ٢٧٧ .

(٢) وهو دليل الوجود الذي ذكره أيضاً ابن كمال باشا ، كما سبق بيانه .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ١ / ٢٥٢ .

وقال أيضا : " من الأشياء ما يرى ومنها ما لا يرى ، والفارق بينهما لا يجوز أن يكون أمورا عدمية ، لأن الرؤية أمر وجودي - والمرئي لا يكون الاموجودا ، فليست عدمية - لا تتعلق بالمعدوم ، ولا يكون الشرط فيه إلا أمرا وجوديا ، - لا يكون عدما ، وكل ما لا يشترط فيه إلا الوجود دون العدم كان بالوجود الأكمل أولى منه بالانقاص - ، فكل ما كان وجوده أكمل كان أحق بأن يرى ، وكل ما لم يمكن أن يرى فهو أضعف وجودا مما يمكن أن يرى ، فالأجسام الغليظة أحق بالرؤية من الهواء ، والضيء أحق بالرؤية من الظلام ، لأن النور أولى بالوجود ، والظلمة أولى بالعدم ، والموجود الواجب الوجود أكمل الموجودات وجودا ، وأبعد الأشياء عن العدم ، فهو أحق بأن يرى ، وإنما لم نره لعجز أبصارنا عن رؤيته ، لا لأجل امتناع رؤيته ، فإذا كان في الدار الآخرة أكمل الله تعالى الأدميين ، وقواهم حتى أطاقوا رؤيته ... " (١)

فالدلة العقلية إذا تدل على إمكان الرؤية ووقوعها ، لأن " الرؤية أمر وجودي لا يتعلق إلا بموجود ، وما كان أكمل وجودا كان أحق أن يرى ، فالبارئ سبحانه أحق أن يرى من كل ماسواه ، لأن وجوده أكمل من كل موجود سواه " (٢)

ب - رؤية الله تعالى في المنام

ان الرأي الذي ذهب اليه ابن كمال باشا من جواز رؤية الله تعالى في المنام - بعد بيان الاختلاف في الموضوع - هو رأى جمهور السلف ، بـ (٣)

(١) ابن تيمية : منهاج السنة النبوية ٢ / ٣٣١ - ٣٣٣ ، انظر كذلك مجموع

الفتاوى له ١٣٦/٦ ، د. الحمد : رؤية الله تعالى ١٢٢ - ١٢٤ .

(٢) الموصلي : مختصر الصواعق المرسلات ١ / ٢٨٠ .

(٣) انظر: التفتازاني : شرح المقاصد ٤ / ٢١٠ ، الصابوني : البدايات

نقلوا فيه : اتفاق الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - والتابعين ———
بعدهم على جوازها ووقوعها .^(١)

واستدلوا عليه " بما روى الترمذى ، وأحمد بن حنبل ، والدارمى ،
والطبراني - رحمهم الله تعالى - عن ابن عباس ، ومعاذ بن جبل ، وعبد الرحمن
ابن عائش - رضى الله تعالى عنهم - عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: " رأيت
ربي في منامي في أحسن صورة ، فقال : يا محمد! هل تدري فيم يختتم الملاء الأعلى" ،^(٢)
الحديث " .^(٣)

وورد عن ابن عباس وغيره بلفظ : " أن النبي صلى الله عليه وسلم قال:
أتاني ربي الليلة فى أحسن صورة " .^(٤)

وفي هذا الحديث دليل على رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم لربه
في المنام . . .

وأما لغير النبي صلى الله عليه وسلم فهو جائز أيضا كما بين
ذلك ابن كمال باشا .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صور
متنوعة على قدر إيمانه ويقينه ، فإذا كان إيمانه صحيحا لم يره الا في صورة
حسنة ، وإذا كان في إيمانه نقص رأى ما يشبه إيمانه ، ورؤيا المنام لها حكم
غير رؤيا الحقيقة فى اليقظة ، ولها تعبير وتأويل لما فيها من الأمثال

(١) الحمد: رؤية الله تعالى ص ١٧٥ نقلا عن " سراج الطالبين على منهج سراج
العابدين " لاحسان محمد دحلان ١ / ١٣٣ .

(٢) وقد سبق تخريج الحديث . انظر كذلك: ابن خزيمة: كتاب التوحيد ٢١٧ - ٢١٨ .

(٣) البياضى : إشارات المرام من عبارات الامام / ٢١٠ .

(٤) أخرجه الترمذى (٣٦٦/٥) فى كتاب (٤٨) التفسير، باب (٣٩) ومن سورة (ص) ،

رقم / ٣٢٣٣ .

وابن خزيمة فى كتاب التوحيد ٢١٧ - ٢١٨ ، والدارقطنى فى الرؤية برقم / ٢٤٤ .

(١) المضروبة للحقائق " .

وقال أيضا : " .. لكن لابد من أن تكون الصورة التي رآه فيها مناسبة ومشابهة لاعتقاده في ربه ، فان كان إيمانه واعتقاده مطابقا أتى من الصور، وسمع من الكلام ما يناسب ذلك ، والا كان بالعكس . قال بعض المشايخ : اذا رأى العبد ربه في صورة كانت تلك الصورة حجابا بينه وبين الله ، وما زال الصالحون (٢) وغيرهم يرون ربهم في المنام ويخاطبهم ، وما أظن عاقلا ينكر ذلك ، فان وجود هذا مما لا يمكن دفعه ، اذ الرؤيا تقع للانسان بغير اختياره ، وهذه مسألة معروفة ، وقد ذكرها العلماء من أصحابنا وغيرهم في أصول الدين ، وحكوا عن طائفة من المعتزلة وغيرهم انكار رؤية الله ، والنقل بذلك متواتر عن رأى ربه في المنام (٣) ، ولكن لعلهم قالوا :

لا يجوز أن يعتقد أنه رأى ربه في المنام ، فيكونون قد جعلوا مثل هذا من أضغاث الأحلام ، ويكونون من فرط سلبهم ونفيهم نفوا أن تكون رؤية الله في المنام صحيحة ، كسائر ما يرى في المنام ، فهذا مما يقوله المتجهم ، وهو باطل ، مخالف لما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها ، بل ولما اتفق عليه عقلاء بنى آدم ، وليس في رؤية الله في المنام نقص ، ولا عيب يتعلق به سبحانه وتعالى ، وإنما ذلك بحسب الرائي ، وصحة إيمانه ، وفساده ، واستقامة حاله

(١) مجموع الفتاوى ٣/٣٩٠ . أنظر كذلك : الرازي : أساس التقديس ص ١١٩ ،

القارى : شرح الفقه الأكبر ١٨٦ - ١٨٧ .

(٢) قال الآلوسي في روح المعاني (٥٢/٩) : " ونقل المناوى أن الكمال بن الهمام سئل عما رواه الدارقطني وغيره عن أنس من قوله صلى الله عليه وسلم : " رأيت ربي في أحسن صورة " بناء على حمل الرؤية على الرؤية في اليقظة فأجاب بأن هذا حجاب الصورة " ١ هـ .

(٣) انظر : النسفي : الاعتماد ق ٣٤ ب ، القارى : شرح الفقه الأكبر ١٢١-١٢٢ ،

١٨٦ - ١٨٧ ، ابن الجوزى : مناقب الامام أحمد بن حنبل ص ٤٣٤ .

وانحرافه . وقول من يقول : ما خطر بالبال ، أو دار في الخيال ، فالفهم بخلافه ، ونحو ذلك إذا حمل على مثل هذا كان محملا صحيحا ، فلا نعتقد أن تخيل للانسان في منامه أو يقظته من الصور ، أن الله في نفسه مثل ذلك " (١) .

وقال أبو القاسم القشيري ما حاصله : " ان رؤياه - تعالى - على غير صفته لاتستلزم إلا أن يكون هو ، فانه لو رأى الله على وصف يتعالى عنه ، وهو يعتقد أنه منزه عن ذلك لا يقدح في رؤيته ، بل يكون ذلك الرؤيا ضرب من التأويل " (٢) .

وقال ابن حجر : " جوز أهل التعبير رؤية الباري عز وجل في المنام مطلقا ، ولم يجروا فيها الخلاف في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم ... فلما كان الوقوف على حقيقة ذاته ممتنعا ، وجميع من يعبر به يجوز عليهم الصدق والكذب كانت رؤياه تحتاج الى تعبير دائما " (٣) .

وقال القاضي عياض : " انه لانزاع في وقوعها وصحتها ، فان الشيطان لا يتمثل به تعالى كالانبياء عليهم الصلاة والسلام " .

وتعقبه بعضهم قائلا : " ان الشيطان يتمثل به تعالى دون النبي ، والفرق أن النبي بشر ، فيلزم من التمثل به اللبس ، بخلاف المولى ، فأمره معلوم " (٤) .

وقال الامام البغوي : " رؤية الله تعالى في المنام جائزة . قال معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إني نعت فرأيت ربي " ، وتكون رؤيته جلست قدرته ظهور العدل والفرج والخصب ... " (٥) .

مما ذكرنا من النصوص يظهر لنا أن رأى ابن كمال باشا في رؤية الله تعالى في المنام موافق " لما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها " . والله أعلم بالصواب

(١) ابن تيمية : بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ٧٣/١ - ٧٤ .

(٢) ابن حجر : فتح الباري ٣٨٨/١٢ .

(٣) ابن حجر : فتح الباري ٣٨٧ / ١٢ .

(٤) البيجوري : تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد ص ١١٨ .

(٥) البغوي : شرح السنة ٢٢٧ / ١٢ .

البَابُ الثَّالِثُ

النَّبِيُّ وَمُؤَات

تمهيد :

- الفصل الأول : النبوة والرسالة .
- الفصل الثاني : إمكان البعثة وحكمها .
- الفصل الثالث : معجزات الأنبياء والرسل .



٧٨
٢٢

— تمهيد —

إن أهمية البحث فى هذا الباب تأتى من جهة أن الإيمان — بالأنبياء والرسول ركن من أركان الإيمان ، ولا إيمان لمن أنكر ركناً منها ، والإنكار ببعضها إنكار بجميعها ، وكذلك الإنكار والتكذيب ببعض الرسل ، بل بواحد منهم يستلزم إنكار جميعهم •

ولذا نرى العلامة ابن كمال باشا يقول فى تفسير قوله تعالى (إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ، ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ، ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ، أولئك هم الكافرون حقا) (١) : " قوله (بالله) توطئة لرسوله ، بدليل قوله (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله) بالإيمان بالله والكفر بالرسول ، والمراد بالتوطئة : بيان أن الكفر بالرسول كفر بالله ، فالتفريق خطأ ظاهر ، إذ لا واسطة بين الكفر والإيمان ، (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) نؤمن ببعض الأنبياء ، ونكفر ببعضهم ، (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً) طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر ، أو ما فى أول الآية أن الكفر ببعض كفر بالكل ، وصرح به فى آخرها بقوله (أولئك هم الكافرون) على سبيل الحصر بتوسيط الضمير ، وتعريف ما بعده ، أى الكاملون فى الكفر ، وبالتأكيد بالمصدر ، فإن قوله (حقا) مصدر مؤكد لغيره ، أو صفة لمصدر الكافرين هم الذين كفروا كفراً حقاً ، أى بينا محققاً " (٢).

هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن النبوات هى الوسيلة الى معرفة ما يجب اعتقاده فى الذات الإلهية ، وفى صفاتها وأفعالها ، فيمكن بواسطتها التعرف على أحوال الآخرة من الحياة الهرزخية وما بعدها من بعث وحشر

(١) النساء ١٥٠ - ١٥١ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٣٧/١ - ٣٣٨ (الحرم المكى) •

ونشر ، وعرض وحساب ، وميزان وصراط ، وجنة ونار الى غير ذلك من الأمور التي لا تعلم الا من قبل الأنبياء والرسل عليهم السلام . (١)

هذا ، وسأتناول في هذا الباب ، المسائل التالية :

- أولا : النبوة والرسالة ، معناهما ، والإيمان بالأنبياء والرسل ، وصفاتهم ، وهو الفصل الأول .
- ثانيا : إمكان بعثة الرسل ، وهو الفصل الثاني .
- ثالثا : معجزات الرسل ، وهو الفصل الثالث .

(١) انظر : الكمال بن أبي شريف : المسامرة ١٨٩ ، ٢١٢ .

الفصل الأول

النَّبِيُّ وَالرَّسُولُ

- أ - النبي والرسول لغة .
- ب - النبي والرسول اصطلاحاً .
- ج - الايمان بالانبياء والرسل .
- د - طبيعة الرسل وصفاتهم .

أ - النبي والرسول لغة:

لفظ النبي : مأخوذ من النبأ ، وهو الخبر ، ومنه : الإنبياء ،
 أى الإخبار ، قال تعالى (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح
 وعاد وثمود) (١) ، وقال تعالى (فلما نبأها به قالت من أنباءك هذا ،
 قال نبأنى العليم الخبير) (٢) .

فاذا أخبر أمته بما أوحى الله اليه فهو فعيل بمعنى فاعل ،
 أى المنبى ، الذى أنبأ الناس عن الله تعالى وصفاته ، وإلى هذا
 مال العلامة ابن كمال باشا فى تفسيره . (٣) .

وان كان المراد أن الله يخبره بما يوحى اليه فهو فعيل بمعنى
 مفعول ، أى المنبأ ، الذى أنبأه الله بوحيه وأسرار غيبه ، وإلى ذلك مال
 شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله . (٤) .

وقيل : هو مأخوذ من النبأ - بالهمزة وسكون الباء - ، أو النبؤة ،
 أو النبأوة ، وكلها بمعنى واحد ، وهو ما ارتفع من الأرض وعلا ،
 فالنبي : مرتفع المنزلة والرتبة على غيره ، أو مرفوعها .

وقيل : النبىء - بالهمز - الطريق ، فالنبي طريق ووسيلة إلى
 الله عز وجل . (٥) .

(١) ابراهيم / ٩ .

(٢) التحريم / ٣ .

(٣) ٢٥٨ ب .

(٤) النبوات / ١٧٧ .

(٥) انظر : البزدوى : أصول الدين / ٢٢٢ ، الفتازانى : شرح المقاصد ٥ / ٥ ،

الجرجاني : شرح المواقف / ٥٤٥ ، الكمال بن أبى شريف : المسامرة ١٩٨ ،

ابن قطلوغا : شرح المسامرة / ١٨٧ .

وتتحقق هذه المعانى اللغوية فى النبى ، لأنه المنبى
عن الله عز وجل ، وهو على المنزلة ، رفيع الشأن ، وطريق
الى الله عز وجل (١) .

الرسول لغة :

الرسول ، المرسل ، فهو فعول بمعنى مفعول . يقال : أرسله
فهو مرسل ورسول . ويكون بمعنى الرسالة . قال تعالى (فأتيا
فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين) (٢) ، وقال تعالى (فأتياه
فقولا انارسلوك) (٣) . جاء فى الآية الأولى (إنا رسول)
وفى الثانية (إنا رسولا) ، لأن فعولا وفعيلا يستوي فيهما المذكر
والمؤنث ، والواحد والجمع ، ويجوز التثنية والجمع ، فيجمع
على " رسل " بضمين (٤) .

والرسالة : سفارة بين مرسل ومرسل اليه ، ومن هنا فلفظ الرسول
عام يتناول كل من أرسل بأية رسالة . (٥) .

ورسل الله تارة يراد بها الملائكة ، وتارة يراد بها الأنبياء . فمن
الملائكة " إنه لقول رسول كريم " (٦) ، ومن الأنبياء " إنا رسول
رب العالمين " (٧) .

(١) متممات التعريفات للسيد الشريف ص ١٧٥ .

(٢) الشعراء / ١٦ .

(٣) طه / ٤٧ .

(٤) الفيروز آبادى : القاموس ٣ / ٣٩٥ ، الفيومى : المصباح المنير ٢٢٦ .

(٥) انظر : مذكرات شيخنا كمال هاشم نجا فى العقيدة ، وتفسير ابن كمال

باشا ٢٥٨ ب ، و ٨٩ / ١ (الحرم المكي) .

(٦) التكوثر / ١٩ .

(٧) الشعراء / ١٦ .

ب - النبي والرسول اصطلاحاً :

اختلف علماء العقيدة فى تحديد معنى النبى والرسول اصطلاحاً ، هل هما بمعنى واحد ، فيكون النبى هو الرسول ، والرسول هو النبى (١) ، أم أنهما مختلفان ، لكل منهما معنى غير معنى الآخر (٢) .

فاذا كان النبى والرسول يتغايران فى المعنى فما الفرق بينهما ؟
أولاً : لقد عرف العلامة ابن كمال باشا فى رسالته المنيرة كلا من الرسول والنبى فقال :

” الرسول : من له الوحي والكتاب .

والنبي : من له الوحي والإلهام والرؤيا الصادقة ، وليس له الكتاب .

ثم عرف الوحي والإلهام والرؤيا الصادقة فقال :

” الوحي : هو أن يأتى علم للشئ من الله تعالى الى رسوله بواسطة جبريل عليه السلام بالمعينة .

والإلهام : هو أن يلقي علم للشئ من الله تعالى الى قلب رسوله فى حال يقظته بخير واسطة جبرائيل عليه السلام .

والرؤيا الصادقة : هو أن يلقي علم للشئ من الله تعالى (الى نبيه) فى حال نومه بالدليل على صدقه من الله تعالى ” (٣) .

وكلامه فى تفسير قوله تعالى (واذكر فى الكتاب اسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً) (٤) فى بحثه اسماعيل عليه السلام بشرع أبيه الى جرهم يشعر تأييد ما ذهب اليه فى المنيرة ، حيث يقول فى تفسير الآية : ” بعث بشرع أبيه الى قوم دون قوم أبيه ، وهم جرهم ، فكان صاحب شريعة بالنظر اليهم ، لاختصاص شرع أبيه بحسب دعوته لقومه ” (٥) .

(١) وهو رأى المعتزلة وسعد الدين التفتازانى . أنظر : شرح الأصول الخمسة

للقاضى عبد الجبار ٥٦٧ - ٥٦٨ ، وشرح المقاصد للسعد ٥/٥ .

(٢) وهو رأى جمهور أهل السنة والجماعة .

(٣) المنيرة ص ٧ . (٤) مريم/٥٤ .

(٥) تفسير ابن كمال باشا ٤٤٦ ب .

وكان الرسول لابد له من شريعة سواء أكانت متجددة أم لا ، بأن يكون مبعوثا لتقرير شرع سابق مثل إسماعيل عليه السلام ، اذ كان رسولا نبيا ، وعلى هذا فمدار الفرق بين الرسول والنبى عند ابن كمال باشا الى الكتاب كما صرح به فى المنيرة ، والى الشريعة كما لوح به فى تفسيره .

ثانيا : بينما كلامه فى أماكن عديدة من تفسيره ينافى ما ذكره - والذى نقلناه آنفا - فى المنيرة ، حيث يذكر أن مدار الفرق بين الرسول والنبى يرجع الى التبليغ ، لا الى الكتاب ، ولا الى الشريعة المعجدة . فقال فى تفسير قوله تعالى (الذين يتبعون الرسول النبى الأمى) (١) :

" وصفه بالرسالة باعتبار تبليغ الأحكام من الله تعالى ، وقد مره لانه الأم ، حيث يوصف به الملك ، ثم بالنبوة باعتبار إنبائه عن الله تعالى ، وصفاته وإخباره عن الغيوب وأحوال الآخرة ، وفيها جهة عموم اذا اعتبر الرسالة فى بنى آدم ، فلو اعتبر بهذه الجهة يكون تقديم الرسالة فبالنظر الى أنه أرسله الله الى الخلق ، فأنبأهم عنه تعالى . " (٢)

وكذلك اعترضه على القاضى البيضاوى فى اشتراطه الشريعة المعجدة للرسول فى تفسير قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) (٣)

يؤكد ذلك ، حيث قال العلامة ابن كمال باشا فيه : " قد سبب حق تفسيرهما وبيان الفرق بينهما بعموم الثانى ، وخصوص الأول . " (٤)

شرط فى الرسول شريعة معجدة (٥) ، فكأنه نسي ما زعمه من الدلالة فى قوله تعالى (وكان رسولا نبيا) (٦) على أن الرسول لا يلزم أن يكون صاحب شريعة " (٧) .

(١) الأعراف / ١٥٧ .

(٢) ابن كمال باشا . تفسيره ٢٥٨ ب (دار الكتب) ، وكذلك انظر : ٤٤٦ ب .

(٣) الحج / ٥٢ . (٤) انظر : تفسيره ٢٥٨ ب .

(٥) وهو القاضى البيضاوى فى تفسيره ٧٥ / ٤ .

(٦) مريم ٥١ ، ٥٤ . انظر كلام البيضاوى فى تفسيره ١٠ / ٤ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٨٤ ب .

اللهم الا أن نقول إن ابن كمال باشا يشترط في الرسول التبليغ الى
جانب الكتاب والشرعة - سواء أكانت خاصة به ، أو بمن قبله من الرسل كما
في إسماعيل عليه السلام - ، ففي هذه الحالة لا يكون التناقض بين كلامه في
رسالة المنيرة وبين ما ورد في تفسيره ، والله أعلم . .

- تحليل ونقد -

أقول : كلام العلامة ابن كمال باشا فى معنى النبى والرسول الذى ذكرناه أولا من رسالته المنيرة مقتضاه أن عدد الكتب المنزلة لا يمكن أن يكون أقل من عدد الرسل ، بل لابد وأن يكون مساويا لعدد الرسل ، مع العلم أن عدد الكتب أقل من عددهم ، فالكتب مائة كتاب وأربعة كتب ، والرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر .. ولذلك اعترض عليه التفتازانى وغيره بما ورد فى الحديث من زيادة عدد الرسل على عدد الكتب المنزلة . (١)

أخرج ابن حبان فى صحيحه (٢) عن أبى ذر رضى الله عنه حديثا مطولا ، وفيه :

" قلت : يا رسول الله ، كم الأنبياء ؟ قال : مائة ألف وعشرون ألفا . قلت : يا رسول الله ، كم الرسل من ذلك ؟ قال : ثلاثمائة وثلاثة عشر جمعا غفيرا . "

(١) شرح العقائد ٦/٥ ؛ البياضى : إشارات العرام ص ٣٣٣ ؛ الجزيرى : توضيح العقائد ص ١٣٩ .

(٢) موارد الظمان ٥٢ - ٥٤ ، ٥٥٨ . وأخرجه أيضا أبو نعيم فى الحلية ١٦٧/١ - ١٦٨ ؛ والحاكم فى المستدرک ٥٩٧/٢ . قال ابن حبان : " فيه ابراهيم بن هشام بن يحيى الخسانى . قال أبو حاتم وغيره : كذاب . " وأخرجه كذلك الامام أحمد عن أبى أمامة فى المسند ٢٦٥/٥ - ٢٦٦ وفيه : عدد الرسل ثلاثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا .

وكذلك الطبرانى فى الأوسط - مختصرا - ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ٢٠١/١ ؛ المسامرة شرح المسامرة للكمال بن أبى شريف ص ١٩٤) .

والحاكم فى المستدرک ٢٦٢/٢ (مختصرا) وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبى . قال العلامة الآلوسى فى روح المعانى ١٧٢/١٧ : " وزعم ابن الجوزى أنه موضوع ، وليس كذلك ، نعم ، قيل فى سنده ضعف ، جبر بالمتابعة " . وانظر أيضا قول ابن حجر المؤيد لقول الآلوسى فى الكافى الشافى ص ١١٤ .

وفيه أيضا "قلت : يا رسول الله ، كم كتابا أنزله ؟ قال : مائة كتاب وأربعة كتب . . ."

وقال شيخنا العلامة كمال هاشم نجا رحمه الله تعالى : " قد يقال : من اشترط في الرسول الكتاب المنزل لا يشترط أن يكون كتابا خاصا به ، بل يشترط أن يكون معه كتاب ، سواء أنزل عليه ، أو على من قبله ، لكن يكون عاملا بالكتاب .

إلا أن في هذا القول ضعفا ، لأنه لا يساعد النقل ، بل هو مجرد احتمال ، والاحتمال لا يكفي في باب العرويات .

وان قيل . يجوز تكرر نزول الكتاب الواحد ، كما تكرر نزول الفاتحة ، فانها نزلت مرة بمكة ، ومرة بالدينة ، ومح هذا الجواز يكون مح كل رسول كتاب منزل ، فلا يكون عدد الرسل أزيد - إن قيل هذا - ،

قلنا : هذا مجرد احتمال أيضا ، فلا يكفي ، إذ ليس هناك نقل يؤيده^(١) وأما ما ذكره العلامة ابن الكمال في الفرق بين النبي والرسول ، وقيامه على الأمر بالتبليغ ، فالأمر بالتبليغ رسول ونبي ، ومن لم يؤمر بالتبليغ مع الإيحاء إليه نبي وليس برسول - والذي نقلناه من تفسيره سابقا - فهو قول الجمهور . ويقول شارح العقيدة الطحاوية :^(٢)

" وقد ذكروا فروقا بين النبي والرسول ، وأحسنها : أن ما نبأه الله بخبر السماء ، إن أمره أن يبلغ غيره ، فهو نبي ورسول ، وإن لم يأمره أن يبلغ غيره ، فهو نبي وليس برسول ، فالرسول أخص من النبي ، فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولا . "

وبهذا القول أيضا قال العلامة القاري^(٣) ، والسفاري^(٤) ، والآلوسي^(٥) .

(١) مذكرات شيخنا كمال هاشم نجا في العقيدة لطلاب الدراسات العليا الشرعية بجامعة أم القرى ، عام ١٤٠٢ هـ ، انظر كذلك : الجزيري : توضيح العقائد / ١٣٩ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٧ . (٣) شرح الأمل ص ١٦ .

(٤) لوامع الأنوار ١/٤٩ ، ٢/٢٥٨ . (٥) روح المعاني ١٧/١٧٢ .

وقال ابن أبي شريف (١) ، وعلى القارى (٢) ، والسفارينى (٣) : إنه هو القول المشهور بين العلماء .

ولحل هذا القول هو أسلم الأقوال وأبعدها عن الاعتراضات التى ترد على غيره .

جـ - حكم الإيمان بالأنبياء والرسل :

الإيمان بجميع الأنبياء والرسل ركن أساسى من أركان العقيدة الإسلامية كما ذكرت فى أول الباب . قال الله تعالى : " آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله " (٤) . وقال تعالى " قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربه لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون " (٥) .

وليس فى القرآن نص يحدد لنا عدد الأنبياء والمرسلين ، وإنما الذى فيه أن الله عز وجل قد بعث فى كل أمة رسولا ونذيرا .

قال تعالى " ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطغوت " (٦) . وقال تعالى " انما أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا وإن من أمة الا خلا فيها نذير " (٧) .

ولهذا يجب الإيمان بجميع الأنبياء والرسل عليهم السلام ، والإقرار بهم ، والتصديق بنبوتهم تفصيلا فيما جاء به الدليل تفصيلا (٨) ، وإجمالا فيما جاء به الدليل إجمالا .

-
- (١) المسامرة شرح المسامرة ١٩٨ . (٢) شرح الفقه الأكبر ص ٩٤ .
 (٣) لوامع الأنوار ٤٩/١ . (٤) البقرة ٢٨٥ . (٥) البقرة ١٣٦ .
 (٦) النحل ٣٦ . (٧) فاطر ٢٤ .

(٨) ومعنى كون الإيمان واجبا بهم تفصيلا : أنه لو عرض عليه أحد منهم لم ينكر نبوته ولا رسالته ، فمن أنكر نبوة واحد منهم أو رسالته ، كفر . لكن العامى لا يحكم عليه بالكفر الا إن أنكر بعد تعليله . (البيجورى : تحفة المريد ٤٣ - ٤٤) .

ثم الأولى " ألا نحصرهم على عدد معين ^(١) ، لئلا يدخل فيهم من ليس منهم ، أو يخرج منهم من هو منهم . وهذا لأننا لو حصرناهم على عدد معين لأخرجنا البعض من كونه نبيا ، إذا كانوا أزيد من ذلك ، أو شهدنا على غير النبي بالنبوة ، إذا كانوا أنقص من ذلك ، وذلك لا يجوز " ^(٢) .
بل " نقول : كل من سمّاه الله تعالى نبيا فاني آمنيت به " ^(٣) .

د - طبيعة الرسل وصفاتهم :

إن الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم هم صفوة الخلق ونخبة البشر ، اصطفاهم الله عز وجل من بين سائر المخلوقات فضلا منه على أقرانهم ^(٤) ، وخصهم بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية ^(٥) ، وصانهم عن كل وصمة ونقيصة ^(٦) ، وأرسلهم الى الناس قذوة لهم ، آمرين بالمعروف ، وناهيين عن المنكر ، ومبشرين المؤمنين بالجنة ، ومنذرين العاصين بالنار . ^(٧)
ولذلك فهم جامعون لمحاسن الأوصاف ، ومحاسن الأخلق ^(٨) ، وموصوفون بأشرف الأوصاف ، لأنهم هم الأشرف ، فان " أوصاف الأشرف أشرف الأوصاف " ^(٩) .

(١) ابن كمال باشا : عقائد مختصرة ٦١ ب ؛ رسالة في تفصيل الإيمان ١٣ أ .
(٢) النسفى : الاعتماد ٤٦ ب - ٤٧ أ . انظر كذلك : التفتازانى : شرح المقاصد ٦١/٥ - ٦٢ ؛ وشرح العقائد ١٦٩ ؛ الكمال بن أبى شريف : المسامرة شـ شرح المسامرة للكمال بن الهمام ١٩٣ ؛ وملا على القارى : شرح الأمالى ١٨ ؛ وشرح الفقه الأكبر ٢٠ ، ٨٨ ، ٩٠ ؛ السفارينى : لوايح الأنوار ٢/٢٥٨ ، ٢٦٣ - ٢٦٤ ؛ الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٦٠ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة في تفصيل الإيمان : ١٣ أ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤٧ ب ، ٣٥١ ب .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٢١٣/١ (الحرم المكى) .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٧٦ أ .

(٧) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٧ .

(٨) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٧١ ب .

(٩) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٨٠/١ (الحرم المكى) .

وقد فصل ابن كمال باشا الصفات التي يجب توفرها في الأنبياء والرسل

عليهم السلام ، وهى :

- | | |
|-------------|--------------------------|
| ١ - الذكورة | ٢ - الصدق |
| ٣ - الأمانة | ٤ - كمال العقل أو الفطنة |
| ٥ - التبليغ | ٦ - العصمة |

١ - الذكورة :

يرى العلامة ابن كمال باشا كما يرى جمهور علماء أهل السنة والجماعة أن الذكورة شرط من شروط النبوة ، يجب توفرها في الأنبياء عليهم السلام ، واحتج على ذلك بأدلة :

منها : قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسلوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون) (١) قال فى تفسيره : " وفى الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل ملكا ، ولا امرأة ، ولا صبيا للدعوة العامة ، ولا ينافيه نبوة عيسى عليه السلام ، وهو فى المهد ، لأنها أخص من الرسالة " . (٢)

ونقل عن ابن عباس رضى الله عنه قوله فى تفسير الآية : (معناه : نفى استنباء النساء " . (٣)

ومنها : قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) (٤) قال فى تفسيره : " وفيه دليل على أن الرجال إنما يستحقون الولاية عليهن بالفضل ، لا بالتغلب والقهر ، وهو كمال العقل ،

(١) النحل / ٤٣ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٠٠ أ ، وأيضا : رسالة الاختلاف بين الأشاعرة والماتريدية ص ٥٩ .

(٣) وذلك فى تفسير الآية ١٠٩ من سورة يوسف فى تفسيره ٣٦٥ ب . انظر فى

نسبة هذا التفسير الى ابن عباس رضى الله عنه : مختصر تفسير ابن كثير ٢٦٥/٢ - ٢٦٦ .

(٤) النساء / ٣٤ .

وحسن التدبير ، وقوة العزم والحزم ، ومزيد القدرة على الطاعات ، وسائر الأعمال ، ولذلك خصوا بالنبوة ، والإمامة ، والولاية ، وإقامة الشعائر ، ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها * (١)

وذكر العلامة ابن كمال باشا أن العاتريدية يرون الذكورة شرطاً في النبوة حتى لا يجوز أن يكون الأنثى نبياً ، والأشعرية لا يرونها شرطاً فيها ، بل يرون صحة نبوة النساء (٢)

ولكن العلامة البياضى يقول : " وخالف فى الذكورة بعض المحدثين ، وروى عن الأشعرى " (٣) ، وبذلك تكون عبارته أدق من عبارة ابن كمال ، لأن الأشاعرة يرون الذكورة شرطاً فى النبوة إلا بعضهم تبعاً للرواية عن شيخهم . . . ويؤيده كلام الامام ابن الهمام وتلميذه ابن قطلوبغا فى المسامرة مع شرحها حيث يقولان : " (وخالف بعض أهل الظواهر والحديث فى الذكورة ، حتى حكموا بنبوة مريم عليها السلام) قال الامام جلال الدين جلال الله : اتفق أهل السنة والجماعة أن الذكورة شرط النبوة ، خلافاً للأشعرى " (٥) (٦)

والبعض عن أهل الظواهر والحديث المذكور فى كلام ابن الهمام هو ابن حزم الظاهرى حيث دافع بشدة عن نبوة النساء ورد على من لا يقول بها فى " الفصل فى الملل والأهواء والنحل " (٧) .

٢ - الصدق :

يرى العلامة ابن كمال باشا أن الأنبياء عليهم السلام كانوا مشهورين

- (١) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٩٠/١ (الحرم المكى) .
- (٢) ابن كمال باشا : رسالة الاختلاف بين الأشاعرة والعاتريدية ص ٥٩ انظر أيضاً : الصابونى : البداية ص ٤٦ ؛ القارى : شرح بدء الأمالى ص ٢١ ؛ شيخ زاده : نظم الفرائد ص ٥٢ .
- (٣) إشارات العرام من عبارات الامام ص ٣٢٩ .
- (٤) السفارينى : لوايح الأنوار ٢٦٦/٢ .
- (٥) المسامرة مع شرحها لابن قطلوبغا ١٩٦ - ١٩٧ .
- (٦) يقصد بهم الأشاعرة والعاتريدية .
- (٧) ١١٩/٥ - ١٢١ . وانظر فى الرد عليه : ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣٩٦/٤ .

بالصدق والأمانة في قومهم^(١) ، وكانوا فيما يخبرون الناس من أمر الدين والدنيا صادقين ، وعن الكذب معصومين .^(٢)

وقد وصفهم الله في كتابه بالصدق ، مثل قوله تعالى (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا)^(٣) : " ملازما للصدق ، كثير التصديق ، لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته " ^(٤) ، وقوله تعالى (واذكر في الكتاب اسفيل انه كان صادق الوعد)^(٥) : " ذكره بذلك لشهرته به ، واتصافه بأشياء من هذا الباب لم تعهد من غيره " ^(٦) .

وما ثبت لهما يثبت لإخوانهما من الأنبياء عليهم السلام ، ولا فرق
ونفى عن ابراهيم الخليل عليه السلام الكذب في قوله تعالى (فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم)^(٧) قال : " وقوله (إني سقيم) من محاريض الكلام^(٨) ، وليس بكذب ؛ إني سقيم القلب لكفرهم ، أو مشارف للسقم ، لأن من كان يصدد الموت كان مستعدا للسقم ، فلا يخلو صحيح من ذلك ، فلم يكن كاذبا فيما أظهر من الكلام ، فلم يلحقه به شيء من العلام^(٩)
أو كان في نفسه كبير الأضنام ، فاحتال لإظهار الحق ، وإبطال الباطل^(١٠) ، فكان عملا مبرورا وسعيا مشكورا " ^(١١) .

٣ - الأمانة :

سبق أن ذكرنا رأيه في أن الأنبياء عليهم السلام كانوا مشهورين بالصدق

- (١) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٤٥هـ ، ٤٤٦ ب ، ٥٢٢ أ .
- (٢) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٧ ؛ رسالة في تفصيل الايمان ١٣ أ .
- (٣) مريم / ٤١ . (٤) ابن كمال باشا : تفسيره / ٤٤٥ أ . (٥) مريم / ٥١ .
- (٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٤٦ ب . (٧) الصفات ٨٨ - ٨٩ .
- (٨) وبه قال أيضا ابن الجوزي في زاد المسير ٦ / ٣٠٠ ، وكذلك ٥ / ٢٥٠ - ٢٥١ .
- (٩) انظر هذا المعنى أيضا عند القاضي عياض في الشفا ٢ / ٣٢١ ، والرازي في عصمة الأنبياء / ٥٩ .

(١٠) وذلك في قوله تعالى (قال بل فعله كبيرهم هذا) (الأنبياء / ٦٣) . قال ابن قتيبة : " هذا من المعارض ، ومعناه : ان كانوا ينطقون ، فقد فعله كبيرهم " (ابن الجوزي : زاد المسير ٥ / ٢٥٠) .

(١١) ابن كمال باشا : تفسيره ٦٠٤ ب .

والأمانة في قومهم^(١).. ثم ان الله تعالى بين على لسان كل من نوح،
وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب عليهم السلام أنهم قالوا لأقوامهم (انى لكم
رسول أمين)^(٢) .

كما حكى الله تعالى عن عزيز مصر بوصفه يوسف عليه السلام بالأمانة
حيث (قال إنك اليوم لدينا مكين أمين)^(٣) : " أى مؤتمن على كل شئ " ^(٤)
ثم إن الله تعالى أكد أمانته ونفى عنه الخيانة على لسانه (ذلك
ليعلم أنى لم أخنه بالغيب وان الله لايهدى كيد الخائنين)^(٥) : " وفيه
تعريض بامرأة العزيز فى خيانتها أمانة زوجها ، وتوكيد لأمانته ، ولذلك عقبه
بقوله (وما أبرئ نفسي)^(٦) نفيا لتزكية نفسه ، وهضما لها ، واحترازا عن
اعجابها بأمانتها وعصمتها ، واقارارا بأن ذلك بتوفيق الله تعالى ورحمته ، وتسديده
وعصمته " ^(٧) .

وكان خاتمهم صلى الله عليه وسلم يسميه قومُه فى حال صخره " محمد الأمين " ^(٨)
ولأمانته وصدقه رضى قومُه عن تحكيمه عندما تنازعت القبائل فى وضع الحجر
الأسود " الى موضعه ، فقالوا حينما دخل المسجد : " هذا محمد ، هذا
الصادق الأمين ، رضينا به " . ^(٩)

٤ - كمال العقل أو الفطانة :

من الصفات الواجبة للأنبياء والرسل عليهم السلام كمال العقل أو الفطانة،
وهى " سرعة إدراك مايراد تعريضه على السامع " ^(١٠) ويرى ابن كمال باشا أنه
من خصائص النبوة ، وبه خصوا بالنبوة والإمامة ... ونراه يفسر سبب حذف النداء

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٤٥ أ ، ٤٤٦ ب ، ٥٢٢ أ .

(٢) الشعراء / ١٠٧ ، ١٢٥ ، ١٤٣ ، ١٦٢ ، ١٧٨ .

(٣) يوسف / ٥٤ . (٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٥٧ ب .

(٥) يوسف / ٥٢ . (٦) يوسف / ٥٣ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٥٧ ب .

(٨) ابن الأثير : الداعى الى الاسلام / ٤٦١ .

(٩) ابن الديبع : حقائق الأنوار / ١٥٨ .

(١٠) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان أسماء الله تعالى توقفية ١٠٧ أ .

فى قوله تعالى حاكيا عن السيد (يوسف أعرض عن هذا) (١) هو اتصافه عليه السلام بالفطنة وسرعة الفهم والذكاء ، حيث يقول :
 " حذف حرف النداء لقربه ، وكمال فطنته ، وسرعة فهمه للحد يثبت
 لذكائه " (٢) .

ثم ان الله عز وجل وصفهم بالصلاح ، " وهو الاتيان بما ينبغى ،
 والتحرز عما لا ينبغى " (٣) ، وآتاهم الحكم - اى الحكمة ، وهو العلم
 المؤيد بالعمل ، أو فعل ما ينبغى فعله - ، والعلم - اى الفقه فى
 الدين ، والحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه (٤) - .
 وكل ذلك لأداء مهامهم كما ينبغى ، والدعوة الى سبيل ربهم
 بالطرق المناسبة لأحوال قومهم ومستواهم ، اذ يقول الله عز وجل
 مخاطبا رسوله صلى الله عليه وسلم (ادع الى سبيل ربك بالحكمة
 بالقالة المحكمة ، وهو الدليل القاطع الموضح للحق ، العزيل للشبهة
 (والوعظة الحسنة) بالخطابات الاقناعية ، والعبر النافعة على وجه
 لا يخفى عليهم أنك تناصحهم ، وتقصد بهما ما ينفعهم) (٥) (وجادلهم
 وجادل معانديهم) (بالتي) بالطريقة التى (هى أحسن) (٥) طررق
 المجادلة من الرفق واللين واختيار الوجه الأيسر ، والطريق الأشهر ،
 فان ذلك أشد تسكينا لشغبهم ، وتليينا لعريكتهم " (٦) .

ولسلوك هذه الطرق المناسبة للدعوة ، وإلزام خصومهم المعاندين ،
 وقطع شغبهم لا بد وأن يتحلوا بالذكاء والفطنة حتى يقوموا بواجبهم على
 أتم وجه وأكمل - .

قال تعالى (ألم تر الى حلاج ابراهيم فى ربه أن آتاه

(١) يوسف / ٢٩ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٥٢ ب .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٨٠ / ١ (الحرم المكى) .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٥١ أ ، ٤٧٣ ب ، ٥٣٧ ب .

(٥) النحل / ١٢٥ . (٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١٢ أ .

الله الملك اذ قال ابراهيم ربي الذي يحيى ويميت) - أى يحيى الأموات ، ويميت الأحياء - (قال : أنا أحيى وأميت) - أى أغزو عن القتل ، وأقتل ، فأعرض ابراهيم عليه السلام عنه ، وان كان يتيسر عليه أن يقول له : ليس هذا بإحياء ، ولا إماتة ، لكن كان هذا عند ملائمة الناس ، وفيهم الضعفة ، فأراد ابراهيم عليه السلام أن يفضحه فضيحة ظاهرة ، لا يخفى على أحد ، فجاء بما لا يمكنه المعارضة بالتلبيس ... (قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فلاتبها من المغرب فبهت الذى كفر) أى انقطع فى هذا الإلزام الظاهر متحيراً .. (والله لا يهدى القوم الظالمين) (١) .

وكان ابراهيم عليه السلام " رئيس الموحدين ، وقدوة المحققين ، جادل فرق المشركين ، وأبطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة " (٢) .. وما ثبت لسيدنا محمد و ابراهيم صلوات الله وسلامه عليهما من الفطنة والذكاء يثبت لأخوانهما الأنبياء ، لأنهم مثلهما (٣) .

٥ - التلبس :

من الصفات الواجبة للرسول عليهم السلام .. وظيفتهم تبليغ ما أنزل اليهم من ربهم ، وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وتبشير المؤمنين بالجنة ، وإنذار العاصين بالنار (٤) .

ويقول العلامة ابن كمال باشا فى صدد بيان أوصاف الأنبياء وعلو درجاتهم ، والفرق بينهم وبين الأولياء : " ولا يبلغ ولى درجة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، لأن الأنبياء معصومون ، مأمونون عن خوف الخاتمة ، مكرمون بالوحى ومشاهدة الملك ، مأمورون بتبليغ الأحكام ،

(١) البقرة / ٢٥٨ . ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ١٨٠ (الحرم المكى) .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١١ أ .

(٣) الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٨ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٧ .

وإرشاد الأنعام ، بعد الاتصاف بكمالات الأُولياء ، فما نقل عن بعض الكرامية^(١) من جواز كون الولي أفضل من النبي كفر وضلال * (٢) .

٦ - العصمة :

إن الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم معصومون عن الذنوب ، صادقون فيما يخبرون الناس من أمر الدين والدنيا ، عالمون بما أنزل اليهم من ربهم ... (٣)

ويقول العلامة ابن كمال في تفصيل المذاهب والآراء في عصمة الأنبياء في رسالته " عقائد مختصرة " ما معرّيه :

" فالأنبياء عليهم السلام معصومون عن الكفر بالاجماع (٤)

وأما بعد الوحي فهم معصومون عن تعدد الكبيرة عند جمهور العلماء ، خلافاً للمشبّهة (٥) ، وجوزوا صدور الكبيرة منهم على سبيل السهو .

وأما عند المعتزلة : فلا يجوز صدور الصغيرة منهم عمداً .

(١) انظر أيضاً : البغدادى : أصول الدين ص ١٦٧ ؛ وانظر نقد ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣١٨/٤ .

(٢) ابن كمال : رسالة المنيرة ص ١١ . نقل ابن كمال هذا الكلام عن شرح العقائد ص ١٨٨ للعلامة التفتازانى ، وارتضاه . ونقله أيضاً العلامة ملا على القارى في شرح الفقه الأكبر ص ١٨٢ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٧ ؛ ورسالة في تفصيل الإيمان ق ١٣/أ .

(٤) وقد ذكر هذا الاجماع كثيرون ، منهم : شاحا المسائرة ابن قطلوبغا ، والكمال ابن أبى شريف في شرح المسائرة ص ٤٩٥ ؛ والتفتازانى في شرح العقائد ص ١٧٠ ، وشرح المقاصد ٤٩/٥ ؛ والسيد الشريف في شرح المواقف ص ٥٦٧ ؛ والقاضى عياض في الشفا ٣٢٨/٢ ، ٣٩٣ .

(٥) وهم الكرامية . قال الامام ابن حزم في الفصل (٤/٥) : " فذهبت طائفة الى أن رسل الله صلى الله عليهم وسلم يحصون الله عز وجل في جميع الكبائر والصغائر عمداً ، حاشا الكذب في التبليغ فقط ، وهذا قول الكرامية من المرجئة " . انظر أيضاً : الأشعرى : مقالات الاسلاميين ص ١٥١ ، والبغدادى : أصول الدين ص ١٦٨ .

وأما عند الشيعة (١) : فلا يجوز صدور أى ذنب منهم ، ولكنهم يجوزون عليهم إظهار كلمة الكفر خوفا من العدو وعلى سبيل التقية * (٢) .

ونراه يدافع عن عقيدة أهل السنة والجماعة فى العصمة ، وذلك فى تفسير الآيات التى قد يفهم منها صدور أفعال مخرقة بالعصمة من الأنبياء عليهم السلام . . .

قال عقب تفسير الآيات المتعلقة بقصة آدم عليه السلام : أكله من الشجرة ، وخروجه من الجنة ، وهبوطه الى الأرض : " ولا متمسك للحشوية فى هذه القصة على عدم عصمة الأنبياء عليهم السلام ، لأن مبناه على أن يكون آدم عليه السلام نبيا (٣) ، وأن يكون النهى تكليفيا (٤) ، وأن لا تكون التوبة الا عن معصية ، وواحد منها غير مسلم " (٥) .

(١) فى الاصل : الأشعرية ، وهو خطأ بين ، والصواب ما أثبتته . انظر رأى الأشعرية فى المصادر المذكورة أعلاه ، وفى عصمة الأنبياء للرازي ص ٢٦ ، ٢٨ ، وشرح الفقه الأكبر للقارى ص ٩٣ .

(٢) ابن كمال باشا : عقائد مختصرة ق / ٦٢ أ .

(٣) قال التفتازانى فى شرح المقاصد ٥٣/٥ : " انه كان قبل البعثة ، ولم تكن له فى الجنة أمة " انظر أيضا : القاضى عياض : الشفا ٣٦٨/٢ ، الرازي : عصمة الأنبياء / ٣٧ .

(٤) " اذ لا تكليف فى تلك الدار . وحقيقة العصيان — بحسب اللغة — : المخالفة لمطلق الأمر ، لا المخالفة للأمر التكليفى خاصة ، . . . فلا يتجه أن يقال : إن عصيان آدم عليه السلام كان ذنباً . . . لأنه إنما يكون ذنباً أن لو كان الأمر الذى كان مخالفته عصياناً تكليفياً إيجابياً ، وقد عرفت أنه ليس كذلك .

واعلم أن عتاب الله تعالى آدم عليه السلام فى قوله (ألم أنهكما عن تلكم الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) (الاعراف / ٢٢) عتاب تلطيف وتأديب ، لا عتاب تعنيف ، وتعذيب ، وتنزيله من السماء الى الأرض بأمر (اهبطا منها جميعاً) (طه / ١٢٣) تكميل ، وتبعيده تقريب " (ابن كمال

باشا : رء فى الجبر والقدر ، ضمن رسائل ابن كمال باشا ١٧٥ — ١٧٦) .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٣/١ (الحرم المكى) .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) (١) : " وفى النعى عليه بالذى مع صخر زلته تعظيم لها ، وتشديد عليه فى العتاب ، وتخليط لعلو مرتبته ، وعدم مناسبة الزلة لمقامه ، وزجر بليغ وموعظة كافية لأولاده (٢) " (٣)

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى حكاية عن امرأة العزيز لتبرئة ساحة يوسف عليه السلام من صدور أى ذنب مغل بعصمته (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) (٤) ، قال : " فامتنع طالبا للعصمة ، أقرت لهن حين عرفت أنهن عذرنها ، كى تعاوّننها على إلانة عريكته .

الاستعصام : بناءً مبالغته ، يدل على الامتناع البليغ ، والتحفظ الشديد ، كأنه فى عصمة ، وهو يجتهد فى الاستزادة منها ... وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لامزيد عليه ، وبرهان لاشئ أنور منه على غاية عصمته ، ونهاية طهارته ، وفى الغاء التعقيبية دلالة على أنه ما صدر عن يوسف عليه السلام بين المراودة والاستعصام فعل يفصله عنها .

فمن هنا تبين أن الواقع من جانبه عليه السلام مجرد هم غير اختياري (٥) ، فما زيد على ذلك ، وذكر فى كتب التفسير والقصص مردود بنص الكتاب ، فافهم والله الهادى الى الصواب " (٦) .

(١) طه / ١٢١ .

(٢) " ... وموعظة كافية لأولاده عنها ، بدليل قوله تعالى قبله (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى) (طه / ١١٥) فقد أخبر تعالى بأنه نسى العهد ، وهو أمره تعالى بأن لا يقرب الشجرة ، ومن المعلوم أن النسيان لا مؤاخظة عليه ولا عذاب ، ولا توبيخ ولا عتاب ، بدليل الحديث الوارد عن سيد الأحاب صلى الله عليه وسلم " (ابن عابدين : رفع الاشتباه عن عبارة الأشباه ، ضمن رسائل ابن عابدين ٣١١/١) انظر أيضا : القاضى عياض : الشفا ٣٦٧/٢ - ٣٦٨ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٦٤ ب . (٤) يوسف / ٣٢ .

(٥) هو الهم المذكور - فى قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها لو لا أن رأى برهان ربه) (٥٠) يوسف / ٢٤ - وهو ميل النفس ، لا القصد الاختياري (تفسير ابن كمال

٣٥٧ ب) .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٥٣ ب : انظر كذلك : ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٢٩٧/١٠ .

ولقد رد على الزمخشري المعتزلى فى نسبه الخطأ الى نبينا عليه الصلاة والسلام فى تفسير قوله تعالى (عفا الله عنك) * الاخبار عن العفو مقصود بالإفادة ، فلا يكون كناية عن الخطأ ، نعم يفهم منه وجود الخطأ بطريق الاقتضاء .

وهذا من لطيف المعاتبة ، ولو لم يفتح باب المخاطبة بالعفو لما كان عليه السلام يتحمل بقوله تعالى (لم أذنت لهم) (١) ، ولا يخفى ما فى تقديم العفو على ذكر ما يوهم العتاب من تعظيم شأنه عليه السلام ، والتنبيه على لطف مكانه ، ومن لم يتنبه لذلك قال (٢) : " إنه كناية عن الجناية ، ومعناه : أخطأت ، وبئس ما فعلت " .

ثم انه لم يد ر أن الاذن المذكور من قبيل الخطأ فى الاجتهاد ، فهو مظنة الثواب ، لا العتاب ، والله أعلم بالصواب " (٣) .

وهكذا مضى العلامة ابن كمال باشا فى الدفاع عن أنبياء الله تعالى ورسله ، وتنزيه ساحتهم مما نسب اليهم من خلال تفسيره الآيات التى قد يوهم ظاهرها صدور الأفعال المنافية لعصمتهم ...

(١) التوبة / ٤٣ .

(٢) وهو الزمخشري المعتزلى فى تفسيره الكشاف ١٥٣/٢ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٩٢ أ . انظر أيضا رد العلامة أبى السعود على الزمخشري فى إرشاد الحقل السليم ٦٩/٤ ، تجد عنده كلاما نفيسا فى الرد عليه .

— تحليل ونقـد —

والذى ذهب اليه ابن كمال باشا من أن الأنبياء عليهم السلام صفوة الخلق ، المختارون من بين الناس ، الموصوفون بالصفات الممتازة هو مدلول الآيات الكريمة والآحاديث النبوية الشريفة ، وهو ما ذهب اليه أئمة السلف والمتكلمين وأهل الحديث .. وهذا الاصطفاء وذلك الاختيار لهداية البشرية الى صراط مستقيم ، وإخراجهم من الظلمات الى النور .

قال تعالى (..... الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس) (١) وقال تعالى (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) (٢) .

وقال تعالى فى وصفهم (..... كل من الصالحين) (٣) ، (وكل من الأختيار) (٤) ، (..... وكلا جعلنا صالحين) (٥) .

وقال تعالى حكاية على لسانهم (إني لكم رسول أمين) (٦) ، لأنهم كانوا مشهورين بالأمانة فى قومهم كنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى قريش . (٧)

ثم إننا لانرى فيما ذهب اليه العلامة ابن كمال باشا من الصفات الواجبة للأنبياء عليهم السلام شيئا يخالف عقيدة أهل السنة والجماعة .

١ — أما بالنسبة للذكورة :

فانه استشهد فى اشتراطها عليهم بالآيات الكريمة ، وبين وجبه الاستشهاد بها على أحسن بيان وأكمله .. وكذلك استدل بالحقل مع بيان وجه الدلالة فيه على أتم وجه .

فتأكيدا لما ذكره ابن كمال باشا وعلاوة عليه نذكر أن النبوة من شروطها

(١) الحج / ٧٥ . (٢) آل عمران / ٣٣ . (٣) الأنعام / ٨٥ .

(٤) ص / ٤٨ . (٥) الأنبياء / ٧٢ .

(٦) الشعراء / ١٠٧ ، ١٢٥ ، ١٤٣ ، ١٦٢ ، ١٧٨ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٢٢ أ .

كمال العقل ، والنساء ناقصات عقل ، ولذلك لا يصلحن للنبوة ، يشهد لذلك قوله تعالى (واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فان لم يَكُنَا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى) (١) . كما يشهد له أيضا قول الرسول صلى الله عليه وسلم : "مارأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذى لب منكهن " (٢) .

ويقول الحافظ ابن كثير - وهو أحد مقرري مذهب السلف - : "الذى عليه أهل السنة والجماعة ، وهو الذى نقله الشيخ أبو الحسن الأشعري عنهم ، أنه ليس فى النساء نبية ، وإنما فيهن صدقات " (٣) .

٢ - وأما بالنسبة للصدق :

الذى هو ضد الكذب فهو " واجب فى حقهم عقلا وشرعا ، وهو مطابقة أخبارهم للواقع (٤) إيجابا وسلبا ، اذ لو جاز عليهم الكذب - الذى هو عدم مطابقة الواقع - لجاز الكذب فى خبره تعالى ، لتدقيقه إياهم بالمعجزة المنزلة منزلة قوله " صدق عبدى فى كل ما يبلغنى " ، وتدقيق الكاذب من العالم بكذبه محض الكذب ، والكذب على الله تعالى محال ، فعلمزومه - وهو عدم صدقهم - محال ، واذا استحال عدم صدقهم وجب صدقهم ، وهو المطلوب (٥) .

(١) البقرة ٢٨٢ .

(٢) متفق عليه . أخرجه البخارى (٤٠٥/١) فى كتاب (٦) الحيض ، باب (٦) ترك الحائض الصوم ، رقم ٣٠٤ .

ومسلم (٨٧/١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٣٥) بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ، رقم ٧٩ ، ٨٠ واللفظ له .

(٣) مختصر تفسير ابن كثير ٢/٢٦٥ . انظر كذلك ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٤/٣٩٦ .

(٤) ولو بحسب اعتقادهم ، كما فى قوله صلى الله عليه وسلم " كل ذلك لم يكن " لما قال له ذو اليدين : أقصرت الصلاة ، أم نسيت يا رسول الله ! حين سلم من ركعتين (البيجورى : تحفة المريد ص ١٢٢) انظر أيضا : الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٧ .

(٥) السفارنى : لوايح الأنوار ٢/٣٠٧ ، البيجورى : تحفة المريد ١٢٢ ، الظواهرى : التحقيق التام ص ١٦٢ .

٣ - وأما بالنسبة للأمانة :

- التى هو ضد الخيانة - : وهى حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهى عنه ، إذ لوجاز عليهم أن يخونوا الله تعالى بفعل محرم أو مكروه - على قول - لكننا مأمورين به ، لأن الله تعالى أمرنا باتباعهم فى أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم من غير تفصيل ، والله تعالى لا يأمر بمحرم ولا بمكروه ، فقد قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) (١) .

٤ - وأما بالنسبة لكمال العقل ، أو الفطنة :

وهى حدة العقل وذكاءه ، وسرعة الإدراك ، وقوة الحجة ، والتيقظ لإلزام الخصوم ورد دعوويهم الباطلة ..

فالدليل على وجوب ثبوت الفطنة للرسول عليهم السلام آيات كثيرة ، تحتوى على حاجة ومجادلة بين الرسل وأقوامهم ، فكانوا يلزمون خصومهم بالحجج الدامغة ، ويفحمونهم بالبراهين القاطعة ، مثل قوله تعالى (ألم تر الى الذى حاج إبراهيم فى ربه أن آتاه الملك ، إذ قال إبراهيم ربي الذى يحيى ويميت ، قال : أنا أحيى وأميت ، قال إبراهيم : فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ، فبهت الذى كفر ، والله لا يهدي القوم الظالمين) (٢) ، والذي سبق أن ذكرنا تفسير العلامة ابن كمال باشا لهذه الآية ...

وقوله تعالى حكاية عن قوم نوح عليه السلام (قالوا يانوح قد جادلتننا فأكثرت جد النسا) (٣) ، أى خاصمتنا ، فأطلت جد النسا ، وحاججتنا ، وأوقيت بأنواعه ... وما ثبت لنوح وإبراهيم عليهما السلام يثبت لإخوانهما الأنبياء ، لأنهم

(١) الحشر/٤٠ . انظر : السفاريني : لوايح الأنوار ٢/٣٠٨ ، البيجورى : تحفة العريد ص ١٢١ ، د ، البوطى : كبرى اليقنيات الكونية ٢/٢٠٣ ، الظواهرى :

التحقيق التام ص ١٦٤ ، الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٨ .

(٢) هود / ٣٢ .

(٣) البقرة / ٢٥٨ .

لأنهم مثلهم (١) .

ومن لم يكن فطنا بأن كان مغفلا لا يمكنه القيام بما أرسلوا لأجله ،
ولا يمكنه كذلك إقامة الحجة ، ولا المجادلة ، فتضيع حينئذ فائدة الرسالة (٢) .

٥ - وأما بالنسبة للتبليغ :

وهو إيصال ما أمرهم الله تعالى بتبليغه الى الخلق ، من غير زيادة ،
أو نقصان ، أو تبديل ، أو تحريف .

والدليل على وجوب تبليغهم : أنهم لو كتموا شيئا مما أمروا بتبليغه للخلق ،
لكننا مأمورين بكتمان العلم ، لأن الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم ، واللازم
باطل ، لأن كاتم العلم ملعون ..

وأيا لو كتموا شيئا مما أمروا بتبليغه لضاعت الفائدة من إرسالهم ..

ولو جاز عليهم كتمان شيء لكتّم خاتمهم صلى الله عليه وسلم قوله تعالى
(واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك ، واتق الله ،
وتخفى فى نفسك ما الله مبديه ، وتخشى الناس ، والله أحق أن تخشاه) (٣) ،
وسائر آيات العتاب أيضا ، لكنه صلى الله عليه وسلم لم يكتم آية واحدة
ولذلك تقول أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها : " لو كان محمد صلى الله عليه
وسلم كاتما شيئا مما أنزل عليه لكتّم هذه الآية .. " (٤)

وأخرج البخارى عنها أيضا أنها قالت : " من حدثك أن محمدا صلى الله عليه
وسلم كتم شيئا مما أنزل عليه فقد كذب ، والله يقول (يا أيها الرسول بلغ
ما أنزل اليك) (٥) " .

وقد شهدت لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته - وهم العدول

(١) الشيخ بخيت : القول المفيد / ٤٨ .

(٢) البيجورى : تحفة المريد ص ١٢٢ ، د . الحديدى : عصمة الأنبياء ٥٩ - ٦٠ ،

الظواهرى : التحقيق التام / ١٦٣ ، الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٩ .

(٣) الأحزاب / ٣٧ .

(٤) أخرجه مسلم (١/١٦٠) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٧٧) معنى قول الله

عز وجل : ولقد رآه نزلة أخرى ... ، رقم / ١٧٧ .

(٥) المائدة / ٦٧ . والحديث أخرجه البخارى (٨/٢٧٥) فى كتاب (٦٥) التفسير ، =

(وكذلك جعلناكم أمة وسطا) (١) بأنه بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، حين
خطبهم فى حجة الوداع .

أخرج مسلم وغيره عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه فى حديث طويل
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى خطبته يومئذ : " وأنتم تسألون
عنى ، فما أنتم قائلون ؟ قالوا : نشهد أنك قد هلغت وأديت ونصحت ،
فقال ، باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس — :
اللهم اشهد ، اللهم اشهد ، ثلاث مرات ... " (٢)

فالرسل جميعا قد بلغوا كل ما أمرهم الله عز وجل بتبليغه مما أنزل
اليهم ، ولم يكتفوا منه شيئا ، لأن ما ثبت لرسولنا محمد صلى الله عليه
وسلم يثبت لجميع الرسل عليهم السلام . (٣)

٦ - وأما بالنسبة لعصمتهم عن الذنوب :

فقد بين العلامة ابن كمال باشا مذهب جمهور المتكلمين ، وكذلك
المذاهب الأخرى بالتفصيل ، إلا أنه لم يتطرق الى عصمة الأنبياء عليهم السلام
عن الصغائر ، مع الإشارة الى أنهم معصومون عن تعمد الكبيرة — عند
الجمهور — ، وجواز صدورها منهم على سبيل السهو . . .
ولكن الإمام ابن الهمام وتلميذه ابن أبى شريف قالا : " (والمختار)

= تفسير سورة المائدة ، باب (٧) " يأيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك " ،
رقم / ٤٦١٢ ، وكذلك / ٧٥٣١ .

(١) البقرة / ١٤٣ .

(٢) جزء من الحديث الذى أخرجه مسلم (٢/ ٨٨٦-٨٩٢) فى كتاب (١٥) الحج ،

باب (١٩) حجة النبى صلى الله عليه وسلم ، رقم ١٢١٨ .

وأبو داود (٢/ ٤٥٥-٤٦٤) فى كتاب (٥) المناسك ، باب (٥٧) حجة النبى

صلى الله عليه وسلم ، رقم / ١٩٠٥ .

وابن ماجه (٢/ ١٠٢٢-١٠٢٧) فى كتاب (٢٥) المناسك ، باب (٨٤) حجة

رسول الله صلى الله عليه وسلم رقم / ٣٠٧٤ .

(٣) البيجورى : تحفة المريد ١٢٣ ؛ الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٨ ، د . الحديدي :
عصمة الأنبياء ٥٦ - ٥٩ .

لجمهور أهل السنة (العصمة) أى وجوب عصمتهم (عنهما) أى عن الكبائر مطلقاً ، وعن الصغائر (إلا الصغائر غير المنفرة) ، حال إتيان كون غير المنفرة (خطأً) فى التأويل ، (أو سهواً) مع التنبيه عليه .

وأما الصغائر المنفرة كسرقة لقمة أو حبة ، — وتسمى صغائر الخسة — فهم معصومون عنها مطلقاً * (١) .

وقال الامام النووي : " هو مذهب المحققين من المتكلمين والمحدثين " (٢)

وهذا كله بعد الوحي والنبوة . .

وأما قبله فقد اختلفوا ، فأوجب بعضهم العصمة عن الكبائر والصغائر ، وأجاز بعضهم وقوع الصغائر منهم سوى المنفترات .

والحق — كما يقول العلامة السعد — : منح ما توجب النفرة منهم ، كعهر الأمهات والفجور (٣) ، والصغائر الدالة على الخسة (٤) .

(١) المسائرة مع شرحها المسامرة ص ١٩٩ ، ونقل الملا على القارى قولهما فى شرح الفقه الأكبر ص ٩٣ ، وارتضاه . . ولكن حصل فى كلامهما تحريف فى تلك الطبعة . . انظر كذلك : موافقة التفتازانى للكمال بن الهمام وتلميذه فى شرح المقاصد ٥ / ٥٠١-٥٠٠ ؛ والبغدادى فى أصول الدين ١٦٨ / ١ ، والجرجانى فى شرح المواقف ٥٦٧-٥٦٨ ؛ والقاضى عياض فى الشفا ٣٩٣ / ٢ ؛ وزين الدين العراقى فى لوايح الأنوار للسفارينى ٣٠٤-٣٠٥ ؛ والتقى السبكى فى طبقات الشافعية الكبرى لابنه ٢٩٥ / ١٠ ؛ والبياضى فى إشارات المرام ص ٣١٩ وقال : " هذا مذهب أئمتنا " ، والشيخ بخيت فى القول المفيد ٤٨-٤٩ ، والبزدوى فى أصول الدين ١٦٧ / ١٦٧ .

(٢) نقلا عن " إشارات المرام " للبياضى ص ٥٦ ، ٣٢٢ .

(٣) لذلك يرى العلامة ابن كمال باشا أن خيانة امرأة نوح وامرأة لوط عليهما السلام " ليست بالفجور ، وإنما هى بالكفر والنفاق " (رسالة فى تحقيق التغليب ، ضمن رسائل ابن كمال بالمحمودية / ٢٥٩٧ ، ق / ٢٤٧ ب) .

(٤) التفتازانى : شرح العقائد ص ١٧١ ، السفارينى : لوايح الأنوار ٣٠٥ / ٢ ، القاضى عياض : الشفا ٣٣٠ / ٢ ، السيد الشريف : شرح المواقف ٥٦٨ / ٥٦٨ ، د . حسن عتر : نبوة محمد فى القرآن / ٢٤٠ . هذا ، وقد عدّ الامام ابن الهمام والعلامة السعد والبياضى والسفارينى : الذكورة ، وكمال العقل ، وقوة الرأى ، والسلامة من دناءة الآباء ، وغمز الأمهات ، والقسوة ، والعيوب المنفرة كالبرص والجذام ، وقلّة =

وبعد هذا العرض المفصل يظهر أن ما ذهب إليه ابن كمال باشا من عصمة الأنبياء عن تعمد الكبائر ، وجواز صدورها عنها عنهم على سبيل السهو ، وكذلك جواز صدور الصناعات عنهم فهو مذهب جماعة من السلف ، ومذهب أبي جعفر الطبري ، وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين (١) .

الا أنه ليس مذهباً مختاراً لدى جماعة من المحققين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين (٢) .

= المروءة ، كالأكل على الطريق ، ودناءة الصناعة كاللحجامة ، وكل ما يخلل بحكمة البعثة من شروط النبوة . (المسامرة مع شرحها المسامرة ١٩٤ - ١٩٥ ، شرح المقاصد ٦١/٥ ، إشارات العرام ص ٣٢٩ ، لوايح الأنوار ٢/٢٦٧) .

(١) القاضي عياض : الشفا ٢/٣٢٨ . انظر كذلك : ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣١٩/٤ .

(٢) القاضي عياض : الشفا ٢/٣٢٩ ، ٣٩٣ ، البياض : إشارات العرام ٣١٩ ، ٣٢٢ ، الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٤٩ .

الفصل الثاني

إِنْ كَانَ الْبُعْثُ وَحُكْمُهُمَا

امكان البعثة

لم يرد خلاف بين المسلمين فى إمكان بعثة الأنبياء والرسل عليهم السلام ووقوعها، وإنما اختلفوا فى كونها جائزة ، أو واجبة ، وكلاهما داخل فى نطاق الامكان العام .

أما المعتزلة - وتبعتهم الشيعة - فقالت بوجوب البعثة على الله تعالى بناءً على أصلهم فى وجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى ، فقالوا : ان النظام المؤدى الى صلاح حال النوع الانسانى على العموم فى المعاش والمعاد لا يتم الا ببعثة الأنبياء ، فيكون إرسالهم من اللطف بالخلق ، وفيه صلاحهم ، وهو الأصلح لهم ، وكل ما هو كذلك فهو واجب على الله تعالى (١) .

وقال جمهور المتكلمين : إنها من قبيل الممكنات فى العقل ، والله تعالى فاعل مختار ، لا يجب عليه تعالى فعل شئ منها أو تركه . " إن ريك فعال لما يريد " (٢) ثم انه من الجائز عقلاً أن يودع الله تعالى فى غرائز عقول البشر معرفة كل ما يحتاجون اليه فى معاشهم ومعادهم ، وما يوجب السعادة والشقاوة ، فلا يحتاجون بعد ذلك الى إرسال الرسل (٣) .

وأما صاحبنا العلامة ابن كمال باشا يرى أن بعثة الأنبياء جائزة عقلاً ، بل إنها واجبة لكونها من مقتضيات الحكمة ، ولكونها واقعة سمعا (٤) ، حيث يقول : " ويعترف اعتراف مصدق بجواز إرسال الرسل ، مبشرين ومنذرين ، من الله تعالى ، ليبينوا للناس مصالح داريهم ، لأنه واجب بقضية الحكمة ،

(١) القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ٥٦٣ - ٥٦٤ ؛ التفتازانى : شرح المقاصد ٧٠٦/٥ . ابن أبى شريف : المسامرة ص ١٩١ .

(٢) هود / ١٠٧ . (٣) بخيت : القول المفيد ص ٥٧ .

(٤) انظر أيضاً : السفارينى : لوايح الأنوار ٢٥٦/٢ ، ٢٥٩ .

اذ لا ريب أن فيما خلق الله تعالى من جواهر العالم ما يتعلق به صلاح الأبدان ، وما يحصل به تلفها ، وليس فى قوى العقول إمكان الوقوف على ما فيه مصلحة ليقدموا عليه ، وعلى ما فيه مضرة ليجتنبوا عنه ، فاقتضت الحكمة من الله تعالى ورود الرسل والأنبياء المعصومين عما يسقط أقدارهم ، ليبينوا للناس ما فيه صلاحهم ، ويعلمهم ما فيه فسادهم " ،

ثم أشار الى أنها وقعت فعلا فقال : " وقد جاءوا ، وبينوا ، وبلغوا ما أنزل اليهم من ربهم " ، ثم بين إيمانه بهؤلاء الرسل والأنبياء ، وحمد الله تعالى على إحسانه هذا ولطفه ، فقال : " ونحن على ذلك شاهدون ، ولربنا حامدون " (١) .

والذى ذهب اليه ابن كمال باشا هو رأى محققى الحنفية . . هذا ، فلا بد من الإشارة هنا الى الفرق بين وجوب الرسالة عند المعتزلة ووجوبها وكونها من مقتضيات الحكمة عند محققى الحنفية :

ان الحنفية لا يعنون بالوجوب بقضية الحكمة ، أنها تجب على الله تعالى بإيجاب أحد ، أو بإيجابه على نفسه ، بل يريدون أنها متحققة الوجود ، وأنها ثابتة لا بد منها ، لكون الرسالة من مقتضيات حكمة البارى ، ولأن تركها سفه لا يليق بالحكيم ، فاقتضاء الحكمة يرجح جانب الوقوع فقط ، مع جواز الترك فى نفسه .

وهذا بخلاف الوجوب عند المعتزلة ، فانهم يعنون به الوجوب على الله تعالى ، بإيجاب أحد ، أو بإيجابه على نفسه ، وذلك بناء على قاعدتهم القائلة بوجوب الأصلح للعباد على الله تعالى (٢) .

(١) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان عقيدة أهل السنة / ١٩٣ أ .

(٢) أبو المعين النسفى : التمهيد ٢٣٢ - ٢٣٣ مع الهامش ، النسفى : الاعتماد

ق / ٣٨ ب ، ابن قطلوبغا : شرح المسامرة للكمال بن الهمام (نقلا عن أبى

المعين النسفى) ص ١٩١ - ١٩٢ .

ومع ذلك يقول الامام الصابوني البخارى الحنفى صاحب " الكفاية " فى
أصول الدين : " امتنع عامة أصحابنا عن إطلاق الواجب فى باب الرسالة ،
لئلا يتوهم المشابهة بمذهب المعتزلة فى وجوب الأُصلح على الله تعالى ،
وهذا أحوط ، والله تعالى أعلم " (١) .

وأجاب العلامة ابن كمال باشا على سؤال فى الحكمة من إرسال
الرسول بقوله : " ان الله تعالى خلق الانسان ، وقدر له البقاء بقدر عمره ،
ثم جعل لبقاء عمره أسبابا ، وهى الطعام والشراب واللباس والمسكن ونحوها ،
فكان الانسان حريصا بسبب بقاء عمره الى جميع هذه الأسباب ، فلم يقتح
بما رزقه الله تعالى له ، فتجاوز بالظلم ، والغصب والسرقة والقتل ونحوها ،
فلا بد أن يكون الرجل الواحد من صاحب الشرع رسولا لهم ، فيمنعهم عن
هذه الفسادات ، ويجعل بشرعه وحكمه نظاما فيما بينهم فى هذا العالم ،
فلا يكون هذا العالم خرابا ، ويرشد هم الى عبادة ربهم من البدنية والمالية ،
ليستحقوا بها الجنة فى الآخرة ، فان لم يكن كذلك يكون الانسان فى
الآخرة ضائعا وهلاكيا " (٢) .

"ثم إن بعثة الرسول والدعوة الى الحق ، والتكليف أمر جرت به السنة
الإلهية فى الأمم كلها لهدى من أراد اهتداءه ، وازدياد ضلال من أراد ضلاله ،
كالغذاء الصالح الذى ينفع من اعتدل مزاجه ، ويضر من انحرف مزاجه " (٣)
و " ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة " (٤) ، لأن
الله تعالى حكيم ، لا يخل " بشىء من أسباب كما لهم ، ووسائل
اهتدائهم ، كنقص حواسهم ، وسلب عقولهم وبصائرهم ، وإهمالهم سدى

(١) نقلا عن ابن قطلوبغا فى شرح المسيرة ص ١٩٢ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٠ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ١٣٩٩ أ .

(٤) الأنفال ٤٢/ .

بلا تنبيه ببعثة الرسل وإنزال الكتب " (١) ، (إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون) (٢) ، وإنما أرسل الله تعالى رسله وأنزل كتبه قطعاً لأعدائهم ، وإلزاماً للحجة عليهم " (٣) . (رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) (٤) ، (ولو أننا أهلكناهم بعد آيات من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) (٥) ، (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) (٦) ، " يعنى أنه لو أهلكهم وهم غافلون ، لم ينتهوا برسول وكتاب لكان ظلماً ، وهو تعالى منزّه عن الظلم " (٧) .

النبوة ليست مكتسبة وإنما هى اصطفاً واختيار : النبوة اصطفاً

ونعمة ورحمة من الله ، يعن بها على من يشاء من عباده ويختار ، قال تعالى (ولقد منّا) أى أنعمنا (على موسى وهارون) (٨) بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية . . . (٩) . وقال تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس) (١٠) .

ومن هنا ذهب ابن كمال باشا إلى أن النبوة رحمة من الله تعالى على عباده ونعمة عليهم (١١) ، وأنها " ليست بكبر النفس ، ولا بالمال والجاه ، وإنما هو بخصائص يخص الله تعالى بها من يشاء من عباده ، ويصطفى بها

(١) ابن كمال باشا : تفسيره / ٣١٨ أ .

(٢) يونس / ٤٤ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره / ١٢٩ ، ٣٩٨ (الحرم المكي) ، ٥٤١ أ ، ٥٤٢ أ .

(٤) النساء / ١٦٥ . (٥) طه / ١٣٤ .

(٦) الأنعام / ١٣١ . (٧) ابن كمال باشا : تفسيره / ٣٩٨ (الحرم المكي) .

(٨) الصافات / ١١٤ . (٩) ابن كمال باشا : تفسيره / ٦٠٦ ب .

(١٠) الحج / ٧٥ . (١١) ابن كمال باشا : تفسيره / ٢٨١ (الحرم المكي) .

من يعلم أنه يصلح لها ، وهو يعلم بالمحل الذى يضعها فيه ...
 انه يعلم نفس المحل المستحق لوضح الرسالة فيه ، لأشياء^(١) فى المحل .
 (الله أعلم حيث يجعل رسالته)^(٢) .

وهذا هو رأى جمهور السلف والأئمة . يقول شيخ الاسلام
 ابن تيمية رحمه الله تعالى بعد أن بين رأى الجهمية والأشاعرة ، والمعتزلة
 والشيعة ، والفلاسفة فى النبوة :

” والقول الرابع :- وهو الذى عليه جمهور سلف الأئمة وأئمتها وكثير
 من النظار - أن الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ، والله أعلم
 حيث يجعل رسالاته ، فالنبي يختص بصفات ميرة الله بها على غيره ، فى
 عقله ودينه ، واستعد بها لأن يخصه الله بفضله ورحمته ، كما قال
 تعالى (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . أ هم
 يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم
 فوق بعض درجات)^(٣) . وقال تعالى (ما يود الذين كفروا من أهل
 الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من
 يشاء والله ذو الفضل العظيم)^(٤) . وقال تعالى لما ذكر الأنبياء
 بقوله (ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك
 نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين .
 وإسماعيل وإسحق ويونس ولوطا وكلنا فضلنا على العالمين . ومن آباءهم
 وذرياتهم وإخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم)^(٥) .
 فأخبر أنه اجتباهم وهداهم ”^(٦)

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٩٥/١ (الحرم المكى) .

(٢) الأنعام / ١٢٤ . (٣) الزخرف / ٣١ - ٣٢ .

(٤) البقرة / ١٠٥ . (٥) الأنعام / ٨٤ - ٨٧ .

(٦) منهاج السنة النبوية ٤١٦/٢ - ٤١٧ .

ولا تبتنى النبوة على استحقاق من المبعوث واجتماع شروط فيه كما زعمه
 الفلاسفة يقول شارح الطحاوية : " وإرسال الرسل من أعظم نعم الله
 على خلقه ، وخصوصا محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى
 (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم
 آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال
 مبين) (١) . وقال تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) (٢) * (٣)

وهو أيضا رأى الأشاعرة ، يقول الشهرستاني : " قال أهل الحق :
 النبوة ليست صفة راجعة الى نفس النبي ، ولا درجة يبلغ اليها أحد
 بعلمه وكسبه ، ولا استعداد نفسه ، يستحق به اتصالا بالروحانيات ،
 بل رحمة من الله تعالى ، ونعمة يمن بها على من يشاء من عباده " * (٤)

ومن هنا يظهر جليا موافقة ابن كمال باشا لمذهب السلف والمتكلمين
 ومخالفته لمذهب الفلاسفة .

(١) آل عمران / ١٦٤ . (٢) الأنبياء / ١٠٧ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ١٦٧ - ١٦٨ .

(٤) نهاية الاقدام ص ٤٦٢ ، وانظر كذلك : السفاريني : لوايح الانوار ٢ / ٢٦٧ -

٢٦٨ ؛ الآمدى : غاية المرام ص ٣١٧ .

— نقد وتحليل —

يرى السلف ومعهم جمهور الحنفية وابن كمال باشا أن الله تعالى حكيم ، ولا يخلو فعل من أفعاله تعالى عن حكمة وغاية حميدة ..
والحكمة عندهم مقصودة له تعالى ، يفعل لأجلها ، لأنه يجيها ويرضاها (١) . قال العلامة ابن قيم الجوزية : " ان الله سبحانه حكيم ، لا يفعل شيئا عبثا ، ولا لغير معنى ومصلحة وحكمة ، هي الغاية المقصودة بالفعل ، بل أفعاله سبحانه صادرة عن حكمة بالغة ، لأجلها فعل ، كما هي ناشئة عن أسباب بها فعل ، وقد دل كلامه وكلام رسوله على هذا ، وهذا في مواضع لا تكاد تحصى " (٢) .

وقال أيضا : " إن كمال الرب تعالى ، وجلاله وحكمته وعدله ورحمته وقدرته وإحسانه وحمده ومجده وحقائق أسمائه الحسنى تمنح كون أفعاله صادرة منه لا لحكمة ، ولا لغاية مطلوبة ، وجميع أسمائه الحسنى تنفى ذلك ، وتشهد ببطلانه " (٣) .

فليست الحكمة عندهم مطلق المشيئة والإرادة ، والا كان كل مريد حكيما . ثم ان القول بالحكمة والتعليل مذهب جمهور أهل السنة والجماعة .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى (٤) : " أجمع المسلمون على أن الله تعالى موصوف بالحكمة

وقال الجمهور من أهل السنة وغيرهم : بل هو حكيم في خلقه وأمره ، والحكمة ليست مطلق المشيئة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مريد حكيما ، ومعلوم أن الإرادة تنقسم الى محمودة ومذمومة ، بل الحكمة تتضمن مافى

(١) زمزم آدم : الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى ص ٣١ .

(٢) شفاء العليل ص ١٩٠ ، وانظر كذلك : مفتاح دار السعادة ، له ، ٤٢/٢ .

(٣) شفاء العليل ص ٢٠٤ .

(٤) منهاج السنة النبوية ١/١٤١ ، ١٤٣ - ١٤٤ . انظر كذلك ١/٤٥٤ - ٤٥٥ ،

٤٦٤ - ٤٦٥ . ودرء تعارض العقل والنقل ٨/٥٤ - ٥٦ ، ٩/١١٠ - ١١١ .

خلقه وأمره من العواقب المحموده والغايات المحبوبة ، والقول باثبات هذه الحكمة ليس هو قول المعتزلة ومن وافقهم من الشيعة فقط ، بل هو قول جماهير طوائف المسلمين من أهل التفسير والفقه والحد يث والتصوف والكلام وغيرهم ... والحنفية هم من أهل السنة القائلين بالقدر ، وجمهورهم يقولون بالتعليل والمصالح - الى أن قال - وأكثر أهل السنة على إثبات الحكمة والتعليل " فى أفعاله وأحكامه تعالى .

ولذلك نرى جمهور الحنفية ومعهم ابن كمال باشا يقولون : إن ارسال الرسل واجب بقضية الحكمة ، فيعنون به أن قضية الحكمة تقتضيه ، لما فيه من الحكم والمصالح ، وليس ممتنع كما زعمت السفينة والبراهمة ، ولا يمكن مستوى طرفاه كما ذهب اليه بعض المتكلمين ، وقد يعنون به أيضا وجوب الوقوع لتعلق العلم القديم بوقوعه .. (١)

وسبق أن بينا الفرق بين معنى الوجوب عند الحنفية وبين معناه عند المعتزلة زيادة بيان ، فلا نعيده هنا مرة أخرى .

وأما المعتزلة فقد أساءوا الأدب مع الله تعالى ، حيث أوجبوا عليه تعالى ما حكمت عقولهم بحسنه ، ووضعوا له شريعة من عند أنفسهم ، فقاسوه بخلقه فيما ينبغى أن يفعل ، وما لا ينبغى أن يفعل ، فشبهوا الخالق بالمخلوق .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : " ولكن المعتزلة ونحوهم ومن وافقهم من الشيعة النافين للقدر يوجبون على الله من جنس ما يوجبون على العباد ، ويحرمون عليه ما يحرمونه على العباد ، ويضعون له شريعة بقياسه على خلقه ، فهم مشبهة الأفعال .

وأما المثبتون للقدر من أهل السنة والشيعة فمتفقون على أن الله تعالى لا يقاس بخلقه فى أفعاله ، كما لا يقاس بهم فى ذاته وصفاته ، فليس

(١) الفتازانى : شرح العقائد ١٦٤-١٦٥ ؛ الكمال بن أبى شريف : المسامرة / ١٩٢ .

كمثله شيء ، لافى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى أفعاله . وليس ماوجب على أحدنا وجب مثله على الله تعالى ، ولا ما حرم على أحدنا حرم مثله على الله تعالى ، ولا ما قبح منا قبح من الله ، ولا ما حسن من الله تعالى حسن من أحدنا ، وليس لأحد منا أن يوجب على الله تعالى شيئا ، فهذا أصل قولهم الذى اتفقوا عليه .

واتفقوا على أن الله تعالى إذا وعد عباده بشيء كان وقوعه واجبا بحكم وعده ، فانه الصادق فى خبره الذى لا يخلف الميعاد - الى أن قال - وأما أن العباد يوجبون عليه ، أو يحرمون عليه فممتنع عند أهل السنة كلهم . ومن قال : انه أوجب على نفسه ، أو حرم على نفسه ، فهذا الوجوب والتحريم يعلم عندهم بالسمع ^(١) .

وبذلك يظهر أن إطلاق الوجوب على الله تعالى ، بمعنى الإيجاب على نفسه بمقتضى حكمته ووعد صحیح ، بل نطق بذلك الكتاب والسنة ^(٢) . وهو ما ذهب اليه ابن كمال باشا وجمهور الحنفية .

وقال الامام الشاطبى فى تحكيم المعتزلة عقولهم :

" تحكيم العقل على الله تعالى ، بحيث يقول : يجب عليه بعثة الرسل ، ويجب عليه الصلاح والأصلح ، ويجب عليه اللطف ، ويجب عليه كذا ، الى آخر ما ينطق به فى تلك الأشياء ، وهذا إنما نشأ من ذلك الأصل ، وهو الاعتقاد فى الإيجاب على العباد . ومن أجل البارى وعظمه لم يجترأ على إطلاق هذه العبارة ، ولا ألم بمعناها فى حقه ، لأن ذلك المعتاد إنما حسن فى المخلوق من حيث عبد مقصور محصور ممنوع ، والله تعالى ما يمنعه شيء ، ولا يعارض أحكامه حكم ، فالواجب الوقوف مع قوله (قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) ^(٣) ، وقوله تعالى (ويفعل الله

(١) ابن تيمية : منهاج السنة ١/٤٤٧-٤٤٨ ، ٤٥٢ . وانظر كذلك : ابن القيم : مفتاح

دار السعادة ١١٠/٢ .

(٢) ابن تيمية : منهاج السنة ١/٤٥٢ . (٣) الأنعام ١٤٩ .

ما يشاء) (١) ، وقوله تعالى (ان الله يحكم ما يريد) (٢) ، (والله يحكم لامعقب لحكمه) (٣) (ذو العرش المجيد ، فعال لما يريد) (٤)

فالحاصل من هذه القضية أنه لا ينبغي للعقل أن يتقدم بين يدي الشرع ، فانه من التقدم بين يدي الله ورسوله ، بل يكون ملبيًا مـسن وراء وراء " (٥) .

واما ما ذكره العلامة ابن كمال باشا من حكمة الإرسال وبيان ضرورة الحاجة الى البعثة من نوع البشر لإقامة النظام فيما بينهم ، وإرشادهم الى عبادة ربهم ، لينالوا بها سعادة داريهم ، ولئلا يكونوا ضائعين فيهما ، فهو موافق لما ورد في النصوص . قال الله تعالى (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثًا وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق ، لا إله الا هو رب العرش الكريم) (٦) .

قال العلامة ابن القيم : " وبالجملـة : فحاجة العالم الى النبوة أعظم من حاجتهم الى نور الشمس ، وأعظم من حاجتهم الى الماء والهواء الذي لـحياة لهم بدونه " (٧) .

وقال العلامة السفاريني : " إن الرسالة ضرورة للعباد ، لا غنى لهم عنها ، وحاجتهم اليها فوق حاجتهم الى كل شيء ، فان الرسالة روح العالم ونوره وحياته فأى صلاح للعالم إذا عدم الروح والحياة والنور ؟ " (٨)

(١) ابراهيم / ٢٧ . (٢) المائدة / ١ . (٣) الرعد / ٤١ .

(٤) البروج / ١٥ - ١٦ . (٥) الشاطبي : الاعتصام ٢ / ٣٣١ .

(٦) المؤمنون ١١٥ - ١١٦ .

(٧) مفتاح دار السعادة ٢ / ١١٨ . وكذلك السفاريني : لوامح الأنوار ٢ / ٢٥٦ ، ٢٦٢ .

(٨) لوامح الأنوار ٢ / ٢٥٩ .

الفصل الثالث

معجزات الأنبياء والرسل

- أ - أصل لفظها .
- ب - ركنها .
- ج - شرائطها .
- د - وجه دلالتها .

معجزات الأنبياء والرسل

المعجزة :

أ - أصل لفظها

ب - ركنها

ج - شرائطها

د - وجه دلالتها

تكلم ابن كمال باشا فى المعجزة من نواحى عدة ، فلنترك الكلام اليه ليبين لنا هذه النواحى . قال : " الكلام هنا - فى المعجزة - فى مواضع :

أ - فى بيان أصل لفظها

ب - وفى بيان ركنها

ج - وفى بيان شرائطها

د - وفى بيان وجه دلالتها على الصدق " .

أ - فى بيان أصل لفظها :

" المعجزة : مأخوذة من العجز ، بمعنى الضعف المقابل للقوة .

قال الأزهري فى التهذيب (١) : " ومعنى الإعجاز : الفوت ، والسبق ، يقال :

أعجزنى فلان ، أى فاتنى . قال الليث : أعجزنى : إذا عجزت عن طلبه وادراكه " .

" فالإعجاز : وصف المتحدى ، أسند الى ما تحدى به مجازا ، من

قبيل إسناد الشئ الى سببه . ثم جعل اسما للأمر المعهود - الآتى بيانه -

فالتاء للنقل من الوصفية الى الإسمية كما فى الحقيقة ، وقيل : للمبالغة ، كما

فى العلامة " (٢) .

(١) ٣٤٠/١ .

(٢) ابن كمال باشا : ر . فى تحقيق المعجزة وبيان وجه دلالتها على صدق من ادعى

النبوة ص ١٣٧ .

ب - ركن المعجزة :

"فهو ما يعجز المنكرين لمن يدعى النبوة ، فعلا كان كشق القمر ،
أو منعا لغيره عن الفعل .

فان إظهار المعجزة كما يكون بإتيان غير المعتاد ، كذلك يكون بمنع الغير
عن المعتاد . كما اذا قال من يدعى النبوة فى مقام التحدى : إنما أضح يدي
على رأسى ، وأنتم لا تقدرؤن عليه ، ففعل وعجزوا (١) ، صادرا كان ذلك
الفعل عنه صدور الأفعال الاختيارية عنا ، بأن يكون لكسبه وإرادته مدخل
فيه ، كما فى المثال الأول ، فان انشقاق القمر لما كان بإشارته عليه
السلام كان لكسبه وإرادته مدخل فيه ، أو ظاهرا على يده من غير صدور منه ،
بأن لا يكون لكسبه وإرادته فيه مدخل ، كالقرآن العظيم والفرقان الكريم ، فانه
معجز ، ظهر على يد نبينا عليه السلام ، ولادخل فيه لإرادته وكسبه (٢) .

وانما قلنا : صادرا كان ذلك الفعل عنه ، لأن القسم المنع من العجز
لاحظ له من هذا التقسيم ، فان منع المنكر عن وضع يده على رأسه مثلا ،
مرجعه الى عدم خلق القدرة عليه ، فلا نسبة له الى مدعى النبوة ، لا بالصدور
عنه ، ولا بالظهور على يده ، وذلك ظاهر ، نعم ، له نسبة اليه من حيث
إنه ظهر على وفق دعواه ، مقرونا بتحديه (٣) .

وعلى ضوء هذا التفصيل الدقيق وجه اعتراضات على السابقين من المتكلمين

- (١) قال العلامة الخازن فى تفسيره لباب التأويل ١١٨/٢ : "وهى - أى المعجزة -
على ضربين ، فضرب منها : هو على نوع قدرة البشر ، ولكن عجزوا عنه ، فعجزهم
عنه دل على أنه من فعل الله ، ودل على صدق النبى صلى الله عليه وسلم ، كتمنى
الموت فى قوله (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) (البقرة/٩٤) . فلما صرفوا عن
تمنيه مع قدرتهم عليه ، علم أنه من عند الله ، ودل على صدق النبى صلى الله عليه
وسلم . والضرب الثانى : ما هو خارج عن قدرة البشر ، لإحياء الموتى ، وقلب
العصا حية قلت : ومثاله فى القسم المنعى أظهر وأنسب مما ذكره ابن
كمال باشا فى منع الغير عن المعتاد

(٢) انظر أيضا : رسالة فى تحقيق أن القرآن معجز لابن كمال باشا ، ق/١١٢ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ص ١٣٨ .

ففى تعريفهم المعجزة •

وجه اعتراضات على تعريف الفاضل التفتازانى فى شرح العقائد (١) :

"وهى أمر ، يظهر بخلاف العادات ، على يد مدعى النبوة ، عند تحدى المنكرين ، على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله " •

أولا - ان قيد " الظهور على يد مدعى النبوة " لا يوجد فى القسم المنعى •

ثانيا - المعجز فيه - أى فى القسم المنعى - انما هو المنع ، لا " ما يعجز

المنكرين عن الإتيان بمثله " ، فانه أمر عادى ، غير خارق للعادة •

ثالثا - قوله " بخلاف العادات " يأبى صدق التعريف المذكور على الفعل

الصادر عن مدعى النبوة فى القسم المذكور ، أى المنعى •

رابعا - قوله " عن الإتيان " يأبى عن صدقه على المنع الظاهر عقيب تحديده •

وانتهى الى القول : " فعلى التعريف المذكور يلزم أن لا يوجد

المعجزة فى الصورة المذكورة وأمثالها " •

كما وجه نقده على تعريفه فى شرح المقاصد (٢) القائل :

" والمعجزة فى العرف : أمر ، خارق للعادة ، مقرون بالتحدى ، مع عدم

المعارضة " ، وعلى شرحه " وانما قال : " أمر " ليتناول الفعل كأنفجار الماء

من بين الأصابع ، وعدمه ، كعدم إحراق النار • ومن اقتصر على الفعل

جعل المعجز ههنا كون النار بردا وسلاما ، أو بقاء الجسم على ما

كان عليه من غير احتراق " • •

حيث قال : " إن مبنى توجيهه الاقتصار المذكور الخفول عن القسم

المنعى للمعجزة ، لما عرفت أن مرجعه الى عدم خلق القدرة ، فلا فعل أصلا

فى الصورة المذكورة " (٣) •

(٢) شرح المقاصد ١١/٥ •

(١) ص ١٦٦ •

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ص ١٣٨ - ١٣٩ •

وعزز رأيه بقول صاحب المواقف (١) : " ولا فعل ثمة ، فان عدم خلق القدرة ليس فعلا ، ومن جعل الترك وجوديا حذفه " ، معلقا على كلام الايجي :

" ولا يخفى ما في جعل الترك - ترك خلق القدرة - وجوديا من التعسف " (٢) .

ويقول الآمدي في أبكار الأفكار : " ان المعجز ان كان عدما كما هو أصل شيخنا ، فالمعجز - يعنى الصورة السالف ذكرها - عدم خلق القدرة ، فلا يكون فعلا ، وان كان وجوديا كما ذهب اليه بعض أصحابنا ، فالمعجز هو خلق العجز فيهم ، فيكون فعلا " مع تعليقه عليه : " والحق أن ما ذكره وجه الإعجاز ، لا المعجز نفسه " .

وكذلك لا يسلم تعريف صاحب المواقف (٣) ، وشارحه الفاضل (٤) للمعجزة بقولهما : " وهى - أى حقيقة المعجزة - بحسب الاصطلاح عندنا : عبارة عما قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول الله " ، من نقد صاحبنا العلامة ابن كمال باشا ، لاسقاطهما قيد " التعجيز " المعتبر في حقيقة المعجزة عن تعريفهما المعجزة من ناحية ، وذكرهما في التعريف " الرسول " بدلا من " النبى " ، اذ أنه أعم من الرسول ، فالوجه أن يذكر النبى بدل الرسول ، من ناحية أخرى (٥) .

ج - شروط المعجزة :

قسم العلامة ابن كمال باشا شروط المعجزة الى قسمين :

أحدهما : ما لا بد منه فى تحقق ركنها

(١) الايجي : المواقف / ٣٣٩ . (٢) ابن كمال باشا : الرسالة السابقة ، نفس الصفحة .

(٣) الايجي : المواقف ص ٣٣٩ ، وانظر أيضا : تعريف الآمدي فى غاية الغرام ص ٣٣٣ ؛ و

أبكار الأفكار ٢ / ١٣٠ أ .

(٤) السيد الشريف : شرح المواقف ص ٥٤٧ .

(٥) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ١٣٩ - ١٤٠ .

وثانيهما : ما لا بد منه في دلالتها على صدق من يدعى النبوة .
ولم يسبقه أحد في هذا التقسيم فيما أعلم من علماء العقيدة ، حيث
ذكروا شروط المعجزة بدون تفرقة وتقسيم في مكان واحد (١) .

القسم الأول : ما لا بد منه في تحقق ركن المعجزة :
" فهو أن يكون أمراً خارقاً للعادة (٢) ، إذ لا اعجاز دونه " واعترض
على الشريف الفاضل في تصديده لبيانهم في شرحه للمواقف (٣) بقوله :
" فان المعجزة تنزل من الله تعالى منزلة التصديق بالقول ، كما
سيأتي . وما لا يكون خارقاً للعادة ، بل معتاداً ، كطلوع الشمس في
كل يوم ، وبدوالأزهار في كل ربيع ، فانه لا يدل على الصدق
لمساواة غيره إياه في ذلك ، حتى الكذاب في دعوى النبوة " .

قال العلامة ابن كمال باشا في اعتراضه عليه : " ولم يصب في
ذلك البيان ، لأن الصدور من الله تعالى كاف في الاستئصال
المذكور ، خارقاً كان ذلك الصادر للعادة ، أو لم يكن خارقاً لها ، وقد
اعترف به نفسه حيث قال : " والمعجزة عندنا ما يقصد به تصديق مدعى
الرسالة وان لم يكن خارقاً للعادة " .

-
- (١) انظر في ذلك على سبيل المثال : الباقلاني : البيان ٤٥-٤٨ ، البغدادي : أصول
الدين / ١٧٠ ، الجويني : الارشاد ٣٠٧ ، ٣١٥ ، والعقيدة النظامية ٤٨-٥١ ،
ابن الأنباري : الداعي الى الاسلام ٢٨٠-٢٨٤ ، الأمدى : غاية المرام ٣٣٣-٣٣٤ ،
الأيحيى : المواقف ٣٣٩-٣٤٠ ، السيد الشريف : شرح المواقف ٥٤٧-٥٤٩ ،
الدواني : شرح العقائد العضدية مع حاشية الشيخ محمد عبده بعنوان : الشيخ
محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين ٦٣٥/٢ ، البيجوري : تحفة المريد ١٣٣-١٣٤ ،
الشيخ بخيت : القول المفيد / ٥٠ ، وغيرها من الكتب الكلامية . .
(٢) اي : أمر يفوق طاقات البشر ، ويخرق قوانين الطبيعة وخواص المادة المعروفة لنا (عتر :
بينات المعجزة الخالدة ٢٦ ، ٤٤ ، الحميضي : خوارق العادات ص ١٨) .
(٣) السيد الشريف الجرجاني : شرح المواقف / ٥٤٧ .

ثم ان ما ذكره بقوله : " وما لا يكون خارقا للعادة ، بل معتادا ... الخ " انما يدل على أنه لا بد من ذلك الشرط في دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة ، لاعلى أنه لا بد منه في تحقق الاعجاز بها ، والكلام فيه . فانه قد أورد ما نقل عنه في شرح قول صاحب المواقف (١) : " اذ لا اعجاز دونه " . فمشتأ الخط : الخلط بين نوعي الشرط ، وعدم الفرق بينهما .

بل لم يصب - أي الشريف الفاضل - في التصدي للبيان ، لما عرفت أن المبين أظهر من ذلك البيان .

كما وجه نقده على صاحب المواقف في عده "تعذر المعارضة" أي معارضة مدعى النبوة من جملة الشرائط ، لأنه في الحقيقة معنى الاعجاز المعتبر في ركن المعجزة ، فلا وجه لعهده من الشروط ، فصاحب المواقف مع اعترافه بما ذكر حيث قال : " فان ذلك حقيقة لا اعجاز " لم يصب في عده من جملة الشرائط .

ثم ان اعتباره شرطا غنى عن اشتراطه " بأن يكون أمرا خارقا للعادة " لاستلزامه إياه لزوما بينا ، فلا وجه لعهده كل واحد منهما شرطا على حدة ، كما فعله ذلك الفاضل ومن هذا حذوه (٢) .

القسم الثاني : ما لا بد منه في دلالة المعجزة على صدق

من يدعى النبوة :

١ - فمنه : أن يكون ظاهرا على وفق دعوى من تحدى به ، حتى يكون تصديقا فعليا من الله تعالى ، نازلا منزلة التصديق القولى .

فلو قال : معجزتى أن أحيى ميتا ، فأتى بخارق آخر ، كنتق الجبل لم يدل على صدقه .

(١) ص ٣٣٩ . (٢) ابن كمال ياشا : رسالة في تحقيق المعجزة ٢٤٠ - ١٤١ .

٢ - ومنه : أن لا يكون مكذباً له . فلو قال : معجزتى أن ينطق هذا الضب ، فقال : إنه كذاب ، لم يعلم به صدقه ، بل ازداد انكار المنكر ، وقوى اعتقاده بكذبه . .

٣ - ومنه : أن يكون ظاهراً على يده ، والمراد من ظهوره على يده أن يكون لكسبه ، أو إرادته مدخل فيه ، فمثل طلوع الشمس على الوجه المعتاد خارج بهذا القيد .

٤ - ومنه : أن لا يكون متقدماً على الدعوى ، لأن التصديق قبل الدعوى لا يعقل . المراد : التقدم فى الظهور . .

ونقل العلامة ابن كمال باشا عن صاحب المواقف (١) قوله : فما تقولون فى كلام عيسى عليه السلام فى المهد (٢) ، وتساقط الرطب الجنى من النخلة اليابسة ؟ (٣) .

قلنا : تلك الخوارق كرامات ، وظهورها على الأولياء جائز ، والأنبيا قبل نبوتهم لا يقصرون عن درجة الأولياء . .

وقد قال القاضى : " ان عيسى عليه السلام كان نبياً فى صباه (٤) ، لقوله تعالى (وجعلنى نبياً) ، ولا يمنع من القادر المختار أن يخلق فى الطفل ما هو شرط فى النبوة من كمال العقل وغيره .

ولا يخفى بعده ، مع أنه لم يتكلم بعد هذه الكلمة بينت شفة الى أوامه ، ولم يظهر له دعوة بعد أن تكلم بها الى أن يتكامل فيه شرائطها .

(١) الايجى : المواقف / ٣٤٠ .

(٢) اشارة الى قوله تعالى (قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبياً) مريم / ٣٠ .

(٣) اشارة الى قوله تعالى (وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) مريم / ٢٥ .

(٤) وذكر هذا رأى القاضى البيضاوى بصيغة التعريض فى أنوار التنزيل ٦/٤ ، وكذلك أبو السعود فى إرشاد العقل السليم ٥/٢٦٤ .

وذكر النسفى فى مدارك التنزيل (٢٢٠/٣) ، والآوى فى روح المعانى (١٦ /

٨٩) أنه رواية عن الحسن .

مثل أن يقول : معجزتى أن يكون كذا ، بعد شهر ، فكان ، فجاز أيضا بلا خلاف فيه ، دون وجه دلالة ، فانهم اختلفوا فيه . فقل : إخباره عن الغيب قبل وقوعه ، فيكون أصل المعجز متأخرا ، وهذا هو الوجه فى تحرير الكلام فى هذا المقام " (١)

هـ - ومنه : أن يكون فعلا لله تعالى ، أو ما يقوم مقامه من المنع . وهذا لأن التصديق من الله تعالى لا يحصل بما ليس من قبله .

قال الأمدى فى أبحاث الأفكار : فان قيل : شرط المعجزة يجب أن يكون خاصا بالمعجزة ، غير عام لها ولغيرها ، وإذا كانت جميع الأفعال من فعل الله تعالى ، سواء كانت معجزة ، أو لم تكن ، فلامعنى لعد ذلك من شرائط المعجزة ؟ !

قلنا : عموم الوصف لا يخرج عن أن يكون شرطا فى غيره ، إذا كان ذلك الخير متوقفا عليه . وانما يمتنع أخذ عموم الفعل شرطا فى المعجزة ، أن لو كان شرطا - بمعنى كونه - مميزا عن غيرها وحده ، وليس كذلك بل ذلك شرط ، بمعنى توقف المعجزة عليه ، وتميزها عن غيرها بجملة ما ذكرناه من الشروط " (٢)

د - بيان وجه دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة :

يرى العلامة ابن كمال باشا " أنها عادية ، قد جرت عادة الله بخلق العلم بالصدق عقيب ظهورها . فان إظهار المعجز على يد الكاذب ، وإن كان ممكنا عقلا ، فمعلوم انتفاؤه عادة ، كسائر العاديات (٣) . وهذا البيان صريح فى أن وجه عدم كون دلالتها عقلية ، تجويز العقل

(١) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ١٤٢ - ١٤٤ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ١٤٤ - ١٤٥ .

(٣) انظر : الإيجى : المواقف ص ٣٤١ ، وكذلك : التفتازانى : شرح المقاصد ١٨/٥ .

ظهورها على يد الكاذب ، لا وقوع تخلف الصدق عنها فى الكاذب ،
كما توهمه الشريف الفاضل ، حيث قال فى شرحه للمواقف (١) : " فلا يكون
دلالته عقلية ، لتخلف الصدق منه فى الكاذب " . والفرق بين المعنيين ،
وعدم استلزام الأول للثانى واضح " (٢) .

وأما قول ذلك الفاضل (٣) : " وهذه الدلالة ليست دالة عقلية محضة ،
كدلالة الفعل على وجود الفاعل ، ودلالة إحكامه وإيقانه على كونه عالما
بما صدر عنه . فان الأدلة العقلية ترتبط بنفسها بدلولاتها ، ولا يجوز
تقديرها غير دالة عليها ، وليست المعجزة كذلك ، فان خوارق العادات ،
كانفطار السماوات ، وانتشار الكواكب ، وتدكدك الجبال يقح عند تصـ
الدينا ، وقيام الساعة ، وإرسال فى ذلك الوقت . وكذلك تظهـ
الكرامات على أيدى الأولياء ، من غير دالة قطى صدق مدعى النبوة .

ولادلالة سمعية ، لتوقفها على صدق النبى عليه السلام ، فيدور ، بل
هى دالة عادية " فيعقب ابن كمال باشا على كلامه بقوله : " فان
مساق كلامه على الذهول عن اعتبار الشرائط المذكورة فى المعجزة ، أو
الغفل عن أن الكلام فيها ، لافى مطلق الخلق للعادة . " (٣) .

" وقال القاضى (٤) : اقتران ظهور المعجزة بالصدق ليس لازما
لزوما عقليا ، بل هو أحد العاديات ، فاذا جوزنا انخراطها عن مجراها العادى
جاز إخلاء المعجز عن اعتقاد الصدق ، وحينئذ يجوز إظهاره على يد
الكاذب ، اذ لا محذور فيه سوى خرق العادة فى المعجزة ، والمفروض أنه
جائـز " .

قال العلامة ابن كمال باشا معقبا عليه : " وكأنه غافل عن أن

(١) ص ٥٥٠ . (٢) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ص ١٤٥ .

(٣) الجرجانى : شرح المواقف ص ٥٤٩ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ص ١٤٧ .

المعجز ليس بمطلق الخارق ، بل خارق قصد الله تعالى به تصديق من ظهر - على يده فى دعواه . فمن وقف على الخارق المعجز ، وعرف أن الخارق لا يكون معجزا الا بما ذكر ، لا بد له من اعتقاد الصدق ، فعدم الاعتقاد لانعدام أحد الأمرين المذكورين ، وليس فى انعدام واحد منهما خرق عادة ، فليس اخلاء المعجز عن اعتقاد الصدق من قبيل الخوارق ، كما توهمه القائل المذكور * .

وتابع ابن كمال باشا قوله : " واذ قد عرفت : أن مدار دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة ، على أنها تصديق فعلى من الله تعالى ، جار مجرى التصديق القولى (١) ، فقد وقعت على أن من أنكر إحاطة علمه تعالى بالحوادث الجزئية ، أو قدرته - بمعنى صحة الفعل والترك - فقد أنكر دلالتها على صدق من يدعى النبوة ، سواء اعترف بانكاره لها ، كالفلاسفة ، أو لم يعترف كالمفلسين من المنتمين الى ملة الاسلام ، ومنهم الفارابى ، وابن سينا (٢) .

وبعد اعتراضات وتوجيه انتقادات الى المتكلمين السابقين فى تعريفهم المعجزة ، وبيان أركانها ، وشرائطها بنوعيتها ، ووجه دلالتها على صدق من يدعى النبوة ، وصل صاحبنا العلامة ابن كمال باشا الى تعريف يرى أنه جامع مانع ، خال من القصور والأشوار التى استشكلت فى تعاريف المتكلمين ، اذ يقول : " اعلم أنه قد تلخص مما قررناه فيما تقدم ، أن المعجزة : أمر ، يظهر على يد مدعى النبوة ، على وجه يعجز المنكرين عن المعارضة . سواء كان ذلك الأمر ثبوت ما ليس بمعتاد ، أو نفى ما هو معتاد * (٣) .

(١) انظر هذا المعنى عند النسفى فى التمهيد ص ٢٣٨ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ١٤٧ ، وانظر أيضا : رسالة فى أن

القرآن العظيم كلام الله القديم ص ١٣١ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق المعجزة ص ١٤٧ .

ثم ان الله تعالى قد جعل معجزة كل نبي مما يتعاطاه أهل زمانه ،
 ونبغوا فيه ، فمثلا " ان موسى عليه السلام كان فى زمانه السحرة
 كثيرون ، حتى جعل كل واحد منهم عصاه حية بالسحر ، فأبطل موسى عليه السلام
 سحرهم بحصاه • وكذا عيسى عليه السلام كان فى زمانه الأطباء
 الحاذقون كثيرون ، فأعجزهم عيسى عليه السلام بإحياء الأموات • وكذا
 محمد عليه الصلاة والسلام كان فى زمانه الفصحاء والبلغاء فى الكلام
 كثيرون ، فأعجزهم بالقرآن العظيم الذى أدرج فيه جميع العلوم ••• (١) .

والذى تحدى به فصحاء العرب وبلغاءهم " أولا بالإتيان بمثل كل
 القرآن لقوله تعالى (فليأتوا بحديث مثله) (٢) ، ثم أخبرهم عن عجزهم
 عن ذلك بقوله (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل
 هذا القرآن لا يأتون بمثله) (٣) ، ثم بعشر سور مثله بقوله تعالى
 (قل فأتوا بعشر سور مثله) (٤) ، ثم لما ظهر عجزهم عنها أيضا تحداهم
 بسورة بقوله (فأتوا بسورة من مثله) (٥) ، فعجزوا عن ذلك كله •••

ولما كان الأمر المذكور أمر تهكم وتعجيز أخبر أنهم ليسوا قادرين على
 إتيان الأمور بقوله (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا) (٦) ••• فالمعنى :
 فان لم تأتوا بسورة من مثله ، ولن تأتوا بسورة من مثله ••• أى لستم
 بفاعلين ذلك أبدا ، لأن " لن " لتأكيد النفى فى المستقبل " (٧) •

ولسان المعارضة عي^{عليه السلام} الى الآن ، والى الأبد ، وهو أكثر من ألف سنة

(١) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ٨ ، انظر أيضا : شرح المقاصد ١٤/٥ - ١٥ •

(٢) الطور / ٣٤ • (٣) الاسراء / ٨٨ •

(٤) هود / ١٣ • (٥) البقرة / ٢٣ ، وكذلك سورة يونس / ٣٨ •

(٦) البقرة / ٢٤ •

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٣٤ - ٣٥ (الحرم المكى) ؛ ورسالة فى تحقيق أن

القرآن معجز ١١٢ ب وما بعدها •••

وأربعمائة سنة .. وفى ذلك أكبر دليل وبرهان على أنه منزل من الملك الديان ، وأنه معجزة كبرى الى آخر الدهر لمن نزل عليه صلى الله عليه وسلم .

هذا ، ولعللى اخترت الاطناب بدلا من الايجاز فى عرض رأيه فى المعجزة : تعريفها ، وركبها ، وشروطها ، ووجه دلالتها على صدق من يدعى النبوة ، وبيان اعتراضات ابن كمال باشا فيها على السابقين ، وذلك لتأكيد القول بأنه ليس مجرد جامع أو ناقل لآراء السابقين ، وإنما هو ينظر فى نصوصهم ، ويستقصى الأقوال فى الموضوع ، ثم يتحرى فى البيان الدقة ، ويتخير من بينها القول الصحيح ، ويبين أماكن الضعف والخلل فيها ، ويأتى برأى من عنده جديد ان لم يعجبه أقوال السابقين ، كما فعله هنا فى تعريف المعجزة ، حيث بين أماكن الزلل فى تعريفات السابقين ، ونقدها ، ووضع لها تعريفا من عنده ، أعتقد أنه خال من الاعتراضات والزلل .. وهذا هو منهجه فى معظم رسائله التى كتبها لمعالجة الموضوعات المختلفة ، التى دار حولها النقاش فى أيامه أو ما قبلها ..

— نقد وتحليل —

تسمية المعجزة :

ان علماء الكلام ومنهم العلامة ابن كمال باشا قد أطلقوا عليها اسم " المعجزة " لأن خصم النبي يعجز عن الاتيان بمثلها . وقال ابن حجر العسقلانى : " سميت المعجزة لعجز من يقح عندهم ذلك عن معارضتها " (١) .

وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية أن الله تعالى سماها آية ، وبينة ، وبرهاناً . فقال : " الآيات والبراهين الدالة على نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة متنوعة ، وهى أكثر وأعظم من آيات غيره من الأنبياء .

ويسمى من يسميها من النظار معجزات ، وتسمى دلائل النبوة ، وأعلام النبوة ، ونحو ذلك . وهذه الألفاظ اذا سميت بها آيات الأنبياء كانت أدل على المقصود من لفظ المعجزات ، ولهذا لم يكن لفظ " المعجزات " موجودا فى الكتاب والسنة ، وانما فيه لفظ " الآيات " و " البينة " ، و " البرهان " ولهذا كان كثير من أهل الكلام لا يسمى معجزا الا ما كان للأنبياء فقط ، وما كان للأنبياء — ان أثبت لهم خرق عادة — سماها كرامة . والسلف — كأحمد وغيره — كانوا يسمون هذا وهذا معجزا ، ويقولون لخوارق الأنبياء انها معجزات ، إذ لم يكن فى اللفظ ما يقتضى اختصاص الأنبياء بذلك " (٢) .

وأنت ترى أن شيخ الاسلام ابن تيمية لم يفرق فى كلامه بين ما يسمى أعلام النبوة ، ودلائل النبوة ، وبين المعجزات ، حيث ان الأولى أعم من

(١) فتح البارى ٥٨١/٦ — ٥٨٢ .

(٢) الجواب الصحيح ٦٧/٤ ، ٧٠ ، وأيضا السفارنى : لوايح الأنوار ٢٩٠/٢ — ٢٩١ .

الثانية... وأما المتكلمون ففرقوا بينهما وبين الكرامات أيضا ...

قال الحافظ ابن حجر في التمييز بين دلائل النبوة والمعجزات في شرح
(باب علامات النبوة) من صحيح البخارى : " العلامات جمع علامة ، وعبر بها
المصنف لكون ما يورده من ذلك أعم من المعجزة والكرامة . والفرق بينهما
أن المعجزة أخص ، لأنه يشترط فيها أن يتحدى النبى من يكذبه
ويشترط أن يكون المتحدى به مما يعجز عنه البشر في العادة المستمرة " (١)

شروط المعجزة :

وجه شيخ الاسلام ابن تيمية الى المتكلمين ومنهم العلامة ابن
كمال باشا انتقادات في شروط المعجزة .

ومن هذه الشروط المنتقدة من قبله أن تكون المعجزة خارقة للعادة ،
أى مخالفة لسنن الكون وقوانين الطبيعة وخواص المادة ، وخارجة عن قانون
الأسباب والمسببات المعهود للناس (٢) .

والمتكلمون وكذلك ابن كمال باشا يرون أن " المعتبر في كون الآية حجة
أن يكون ذلك نقضا لعادة من كانت الآية حجة عليه ، والعادة عادة
له " (٣) .

ولو قدرنا أن ما أتى به النبى " معتادا عند أمة من الأمم ،
في قطر من أقطار الأرض ، فلا يكون ذلك مانعا لما أتى به النبى
أن يكون خارقا للعادة بالاضافة الى من بعث اليهم ، ووقع التحدى
معه " (٤) .

(١) فتح البارى ٥٨١/٦ (٢) د . عتر : بينات المعجزة الخالدة ص ٢٦ .

(٣) الشهرستاني : نهاية الاقدام ٤٣٩/١٠ انظر أيضا : ابن تيمية : النبوات / ١١١ .

(٤) ابن الأنبارى : الداعى الى الاسلام ص ٣١٢ .

وأما شيخ الاسلام ابن تيمية فيرى أن معجزة الأنبياء لا بد أن تكون خارقة لجميع العادات ، عادات الانس والجن ، ماعدا عادة الأنبياء . قال في كتابه النبوات (١) : " فصل : فى معنى خرق العادة ، وأن الاعتبار أن تكون خارقة لعادة غير الأنبياء مطلقا ، بحيث تختص بالأنبياء ، فلا توجد الامع الاخبار بنبوتهم " .

وقال فيه أيضا (٢) : " النبوة لها خواص مستلزمة لها ، تعرف بها ، وتلك الخواص خارقة لعادة غير الأنبياء ، وإن كانت معتادة للأنبياء ، فهي لا توجد لغيرهم ... فإذا أتى مدعى النبوة بالأمر الخارق للعادة الذى لا يكون إلا للنبي لا يحصل مثله لساحر ولا كاهن ولا غيرهما ، كان دليلا على نبوته " .

وأكد أن الخارق الذى يخرق عادة غير الأنبياء هو الذى جنسه خارج عن مقدور البشر وجنس الحيوان . قال فى كتابه المذكور (٣) : " جنس آيات الأنبياء خارجة عن مقدور البشر ، بل وعن مقدور جنس الحيوان . وأما خوارق مخالفاتهم - كالسحرة والكهان - فانها من جنس أفعال الحيوان من الانس وغيره من الحيوان والجن ، مثل قتل الساحر وتمريضه لغيره . فهذا أمر مقدور ، معروف للناس بالسحر وغير السحر ، وكذلك ركوب المكتسة أو الخابيزة ، وغير ذلك حتى تطير به ، وطيرانه فى الهواء من بلد الى بلد ، هذا فعل مقدور للحيوان ، فإن الطير يفعل ذلك ، والجن تفعل ذلك " .

وقال فيه أيضا (٤) : " إن آيات الأنبياء هى الخارقة للعادات ، عادات الانس والجن ، بخلاف خوارق مخالفاتهم ، فإن كل ضرب منها معتاد لطائفة " .

(١) ص ٢١٩ . (٢) ص ٢٣ . (٣) ص ٦ - ٧ .

(٤) ص ٢٩٩ . انظر كذلك ص ٢٢٦ ، و ١١٥ .

ويبدو لى أن ما ذهب اليه ابن تيمية من أن تكون المعجزة خارقة
لجميع العادات أوفق لشروط المعجزة ..

وقد رد ابن تيمية على المتكلمين أيضا فى اشتراطهم للمعجزة مقارنتها
للدعوى حيث انه يرى أن آيات الأنبياء متى اختصت بنبى كانت آية له ،
سواء وجدت قبل ولادته ، أو بعدها ، أو بعد موته ، أو على يد
أحد من الذين آمنوا به ، كما أن أشرط الساعة آية للنبي الذى
أخبر بها ، قال فى ذلك : (١)

" فان كل نبى خص بآيات ، لكن لا يجب فى آيات الأنبياء أن تكون
مختصة بنبى ، بل ولا يجب أن يختص ظهورها على يد النبى ، بل متى
اختصت به ، وهى من خصائصه ، كانت آية له ، سواء وجدت قبل ولادته ،
أو بعد موته ، أو على يد أحد من الشاهدين له بالنبوة ، فكل هذه من
آيات الأنبياء . والذين قالوا : من شرط الآيات أن تقارن دعوى النبوة غلطوا
غلطا عظيما .. بل وأشرط الساعة هى من آيات الأنبياء " .

وقال أيضا (٢) : " فقد تبين أنه ليس من شرط دلائل النبوة لاقرانه
بدعوى النبوة ، ولا الاحتجاج به ، ولا التحدى بالمثل ، ولا تقريح من يخالفه ،
بل كل هذه الأمور قد تقع فى بعض الآيات ، لكن لا يجب أن ما
لايقع معه لا يكون آية ، بل هذا ابطال لأكثر آيات الأنبياء لخلوها
من هذا الشرط " .

فهنا يتحدث ابن تيمية عن آيات الأنبياء عموما ، وهى التى تسمى
آيات النبوة ، ودلائل النبوة ، وأعلام النبوة ، من ناحية ..

ثم إنكاره منصب على ما ذهب اليه المعتزلة من جعلهم مقارنة
المعجزات للدعوى شرطا لازما مما أدى بهم الى تأويل بعض المعجزات ،
(٣)

(٢) النبوات/ ١٥٢ .

(١) النبوات/ ٢٢٨ .

(٣) الحميضى : خوارق العادات ص ٣٢ .

من ناحية أخرى .

فهو لم يف هذا الشرط ، إذ أنه يرى أن من الآيات ما لا بد من وجوده في حياة النبي ، وخاصة به ، وذلك لتقوم به الحجة ، وتظهر به المحجة :
يقول : " وآيات النبوة وبراهينها تكون في حياة الرسول ، وقبل مولده ، وبعد مماته ، لا تختص بحياته ، فضلا عن أن تختص بحال دعوى النبوة ، أو حال التحدي ، كما ظنه بعض أهل الكلام ، بل لا بد من آيات في حياته تدل على صدقه تقوم بها الحجة ، وتظهر بها المحجة ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح (١) :

" ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أوتى من الآيات ما آمن على مثله البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحيا أوحاه الله لي ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة " (٢) .

كما أنه لم يف غيره من الشروط عن الآيات عموما (٣) ؛ إنما الذي نفاه هو جعلهم بعض هذه الشروط مما تتميز به المعجزة عن غيرها ، ومن خصائصها ، ووصفا لازما لها .

قال في ذلك (٤) : " وهؤلاء - أي المعتزلة - جعلوا مجرد كونه - أي المعجز - خارقا للعادة هو الوصف المعتبر ، وفرق بين أن يقال : لا بد أن يكون خارقا للعادة ، وبين أن يقال : كونه خارقا للعادة هو المؤثر ،

(١) أخرجه البخاري (٣/٩) في كتاب (٦٦) فضائل القرآن ، باب (١) كيف

نزل الوحي وأول ما نزل برقم ٤٩٨١ ، وأيضا برقم ٧٢٧٤ .

ومسلم (١٣٤/١) في كتاب (١) الإيمان ، باب (٧٠) وجوب الإيمان

برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، برقم ١٥٣ .

(٢) ابن تيمية : الجواب الصحيح ٢٥٠/٤ - ٢٥١ .

(٣) انظر : الحميضي : خوارق العادات ٢٩ .

(٤) النبوات ٣١ .

فان الأول يجعله شرطاً ، لا موجباً ، والثاني يجعله موجباً ” .

وقال أيضا (١) : ” ولهذا لم يسمها - اى المعجزات - الله تعالى فى كتابه الا آيات وبراهين ، فان ذلك اسم يدل على مقصودها ، ويختص بها ، لا يقع على غيرها ، لم يسمها معجزة ، ولا خرق عادة ، وان كان ذلك من بعض صفاتها ، فهى لاتكون آية وبرهاناً حتى تكون قد خرقت العادة ، وعجز الناس عن الإتيان بمثلهما ، لكن هذا بعض صفاتها ، وشرط فيها ، وهو من لوازمها ، لكن شرط الشئ ولازمه قد يكون أعم منه ” .

ويقول أيضا (٢) : ” التاسع أن يقال : آيات الأنبياء لاتكون الا خارقة للعادة ، ولاتكون مما يقدر أحد على معارضتها ، فاختصاصها بالنبي ، وسلامتها من المعارضة شرط فيها ، بل وفى كل دليل ” .

وبذلك يظهر أن العلامة ابن كمال باشا يقترب من رأى شيخ الاسلام ابن تيمية فى معظم شروط المعجزة . .

وأما وجه دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة :

فإن المعجزة تدل على صدق من يدعى الرسالة فى دعواه ، وهذا أمر لاخلاف فيه بين المسلمين (٣) .

ولكن هل دلالتها على صدق صاحبها عقلية ، أم عادية ؟
وهذه المسألة فى الحقيقة مبنية على مسألة جواز صدور المعجز على يد الكاذب ،
أولا ؟

فالعلامة ابن كمال باشا وجمهور الأشاعرة يرى أن ظهور المعجز على يد الكاذب جائز عقلاً ، بناء على شمول قدرة الله تعالى ، ولكنهم تمتنع عادة ، معلوم الانتفاء قطعاً ، كما هو سائر العاديات . . وبناء على ذلك يقولون :

(١) النبوات/ ٢٢٠ ، انظر كذلك : ٢٢٦ - ٢٢٧ • (٢) النبوات/ ١١٤ •

(٣) د • عتر : بينات المعجزة الخالدة ص ٨٥ ؛ مغفور عثمان : النبوة/ ١١٦ •

إن دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة عادية ، بمعنى أن الله تعالى أجرى عادته في خلقه بخلق العلم لدى المرسل اليهم بصدق من يظهر على يده المعجزة ، عقب ظهورها . . (١)

والأشعري ومن تبعه من منتسبيه يقولون : إن ظهور المعجزة على يد الكاذب مستنق عقلا ، لأن للمعجزة دلالة قطعية على الصدق ، يمتنع التخلف فيها ، فلا بد لها من وجه دلالة ، اذ به يتميز الدليل الصحيح عن غيره ، وان لم نعلم ذلك الوجه بعينه .

فإن دل المعجز المخلوق على يد الكاذب على الصدق كان الكاذب صادقا ، وهو محال ، والا انك المعجز عما يلزمه من دلالة القطعية على مدلوله ، وهو أيضا محال (٢) .

ضح من ذلك أن الأشعري ومن تبعه يرى أن دلالة المعجزة على صدق صاحبها دلالة عقلية .

وأما الماتريدية فيرون أن ظهور المعجز على يد الكاذب مستحيل عقلا ، لأن ذلك يوجب التسوية بين الصادق والكاذب ، وعدم التفرقة بين النبي والمتنبى ، وهو سفه ، لا يليق بالحكيم (٣) .

وهذا يقتضى أن دلالة المعجزة على صدق من يدعى النبوة عند الماتريدية دلالة عقلية ، لا يجوز تخلف الصدق عنها عقلا (٤) .

وكان الأولى لابن كمال باشا أن يقتدى بأصحابه الماتريدية القائلين بامتناع ظهور المعجزة على يد الكاذب ، لأنه يؤدي إلى التسوية بين الصادق والكاذب ، والنبي والمتنبى ، وهو سفه ، لا يليق بالله تعالى الحكيم .

(١) ابن كمال باشا : رسالة في تحقيق المعجزة / ١٤٥ ؛ الجرجاني : شرح

المواقف / ٥٥٠ ؛ التفتازاني : شرح المقاصد ١٨/٥ .

(٢) الجرجاني : شرح المواقف / ٥٥٠ .

(٣) التفتازاني : شرح المقاصد ١٨/٥ .

(٤) انظر أيضا : مغفور عثمان : النبوة والرسالة / ١١٦ - ١١٧ .

وبالتالى كان يقول ان دلالة المعجزة على صدق صاحبها دلالة عقلية ،
لا يمكن عقلا تخلف الصدق عنها . .

وهذا القول هو ما ذهب اليه شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله . قال
فى كتابه النبوات (١) : " والتحقيق أن إظهار المعجزات - الدالة على صدق
الأنبياء - على يد الكاذب لا يجوز ، لكن قيل : لامتناع ذلك فى نفسه ، كما
قاله الأشعرى ، وقيل : لأن ذلك يمتنع فى حكمة الرب وعدله ، وهذا أصح ، فانه
قادر على ذلك ، لكن لو فعله بطلت دلالة المعجز على الصدق " .

وقال أيضا (٢) : " إن ما يدل على النبوة ، هو آية على النبوة ، وبرهان
عليها ، فلا بد أن يكون مختصا بها ، لا يكون مشتركا بين الأنبياء وغيرهم ، فان
الدليل هو مستلزم للمدلوله ، لا يجوز (٣) أن يكون أعم وجودا منه ، بل إما
أن يكون مساويا له فى العموم والخصوص ، أو يكون أخص منه ، وحينئذ فآية
النبي لا تكون لغير الأنبياء " .

وقال فيه أيضا (٤) : " فصل فى آيات الأنبياء وبراهينهم : وهى الأدلة
والعلامات المستلزمة لصدقهم ، والدليل لا يكون المستلزما للمدلول عليه ،
مختصا به ، لا يكون مشتركا بينه وبين غيره ، فانه يلزم من تحققه تحقق المدلول ،
وإذا انتفى المدلول انتفى هو ، فما يوجد مع وجود الشئ ، ومع عدمه
لا يكون دليلا عليه ، بل الدليل لا يكون الا مع وجوده ، فما وجد مع النبوة
تارة ، ومع عدم النبوة تارة لم يكن دليلا على النبوة ، بل دليلا ما يلزم
من وجوده وجودها " .

وأكد هذا المعنى أيضا فى موضع آخر (٥) فقال : " إنه لا بد أن تكون

الآية التى للنبي أمرا مختصا بالأنبياء ، فان الدليل مستلزم للمدلول عليه ،
فآية النبي هى دليل صدقه ، وعلامة صدقه ، وبرهان صدقه ، فلا توجد

(١) ص ١٣٣ • (٢) النبوات ص ١٢ • (٣) فى الأصل : لا يجب بالسياق ينفيه •

(٤) النبوات / ٣٠ • (٥) النبوات / ١١٢ •

قط الا مستلزمة لصدقہ . . .

ويبدو جلياً من كلام ابن تيمية أن آيات الأنبياء أدلة نبوتهم ، وعلامة صدقهم ، فهي مستلزمة للنبوة متى وجدت ، ولا يجوز أن تتخلف عنها أبداً ، فلا توجد قط الا مستلزمة للنبوة ، ولصدق صاحبها ..

فاذن تكون دلالة المعجزة على النبوة وصدق صاحبها دلالة عقلية ،
وبذلك يظهر مجانية صاحبنا العلامة ابن كمال باشا للصواب في هذا
الباب ، والله أعلم ..

وقفہ مع ابن کمال باشا فی تفسیرہ للحدیث :-

”كنت نبيا وآدم بين الماء والطين“، وقوله بأقدمية الأرواح ، وبخاصة روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على الأجساد ، حيث يرى فى معنى الحديث أنه تعبير عن القبول والأهلية بالفعل ، وأنه صلى الله عليه وسلم كان مستعدا للنبوّة قبل خلق آدم عليه السلام ، وهذا الاستعداد كان لروحه الشريف المخلوق قبل بدنه اللطيف ، كما يرى أن معنى القول المحكى عن عيسى عليه السلام (وجعلنى نبيا) : أنه تعالى جعله أهلا مستعدا للنبوّة وهو فى المهد (١) .

وقد أكد هذا المعنى فى رسالته " الفرائد و شرحه " (٢) ، بل ذهب الى أبعد من ذلك حيث قال : " اعلم أن روح محمد صلى الله عليه وسلم أول باكورة أثمرها الله تعالى بإيجاده من شجرة الوجود ، وأول شئ تعلقت به القدرة ، شرفه بتشريف إضافته الى نفسه ، فسماه روحى ، كما سمي أول بيت من بيوت الله تعالى وضح للناس بيت الله ، وشرفه بالاضافة

(١) ابن كمال باشا : رسالة في تحقيق المعجزة ١٤٣ - ١٤٤ •

(٢) ابن كمال باشا : رسالة الفرائد وشرحه ص ٢٧٣ .

الى نفسه . ثم حين أراد أن يخلق آدم عليه السلام سواه ، ونفخ فيه من روحه ، أى من الروح المضاف الى نفسه ، وهو روح النبی عليه السلام ، فكان روح آدم عليه السلام من روح النبی عليه السلام ، فهو أبو الأرواح ، كما أن آدم عليه السلام أبو الأشخاص . قال عليه السلام : " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين " ، وهذا أحد أسرار قوله عليه السلام " آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة " (١) . وقال فى موضع آخر (٢) فى تفسير قوله تعالى (استكبرت أم كنت من العالين) (٣) : " لعلهم أى العالين - أرواح الأنبياء " ، فان الأرواح مخلوقة قبل الأجساد بألفى عام (٤) ، وقد قال عليه السلام " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين " ١ هـ .

والذى يهمنى هنا مناقشة ابن كمال فى ثلاثة آراء له ، وهى :

أ - قوله بأقدمية الأرواح على الأجساد .

ب - قوله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أول المخلوقات .

ج - قوله بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الأرواح كما أن آدم عليه

السلام أبو الأشباح .

أ - قوله بأقدمية الأرواح على الأجساد :

وليس هذا القول هو القول الراجح فى المسألة . .

اختلف المسلمون فى خلق الأرواح هل كان قبل الأجساد ، أو تأخر عنها ؟

وذلك بعد اتفاقهم فى حد وثها حد وثا زمانيا . .

(١) والحديث جزء من حديث الشفاعة الطويل ، أخرجه بهذا اللفظ الامام أحمد عن

ابن عباس فى مسنده ١٨١/١ . وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد (٢٧٣/١٠) :

" رواه أبو يعلى وأحمد . وفيه على بن زيد ، وقد وثق على ضعفه ، وثقة رجالهما

رجال الصحيح " .

وأخرجه الطيالسى فى مسنده ٣٥٣-٥٣٤ برقم ٢٧١١ . والبيهقى فى دلائل

الذبوة ٤٨١/٥ - ٤٨٣ .

وأخرج معناه الترمذى (٣٠٨-٣٠٩) عن أبى سعيد الخدرى فى كتاب (٤٨)

التفسير ، باب (١٨) ومن سورة بنى اسرائيل ، رقم ٣١٤٨ ، وقال : حسن صحيح .

(٢) رسالة الفرائد ص ٢٨٤ .

(٣) سورة ص/ ٧٥ .

(٤) سياىتى تخريجه وكلام الأئمة فيه قريبا . .

وذهب طائفة الى تقدم خلقها : منهم محمد بن نصر المروزي ، والتقى السبكي^(١) ، وصاحبنا العلامة ابن كمال باشا ، وابن حزم الظاهري^(٢) وحكاه إجماعاً - وقد افترى - وغيرهم ، واستدل ابن حزم لذلك بما فى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله عنها أن النبی صلى الله عليه وسلم قال : "الأرواح جنود مجندة ، فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف"^(٣) . وزعم أنها فى برزخ ، وهو منقطع العناصر ، فإذا استعد جسد لشيء منها هبط اليه ، وأنها تعود الى ذلك البرزخ بعد الوفاة . . . قال العلامة الآلوسى بعد أن ذكر رأيه : "ولادليل لهذا من كتاب أو سنة" (٤) .

وأما استدلال ابن كمال باشا ومن معه بخبر "خلق الله تعالى الأرواح قبل الأجساد بألفى عام" .

قال العلامة ابن القيم^(٥) : "فلا يصح اسناده . ففيه عتبه بن السكن قال الدارقطنى : متروك . وأرطأة بن المنذر ، قال ابن عدى : بعض

-
- (١) انظر: السيوطى: الحاوى للفتاوى ٢٦٧/٢ .
 (٢) الفصل فى الملل والأهواء والنحل ١٦٨/٣ - ١٦٩ ؛ ١٢٢/٤ - ١٢٣ .
 (٣) أخرجه البخارى تعليقا (٣٦٩/٦) فى كتاب (٦٠) الأنبياء ، باب (٢) الأرواح جنود مجندة . ومسلم (٢٠٣١/٤) عن أبى هريرة فى كتاب (٤٥) البر والصلة ، باب (٤٩) الأرواح جنود مجندة ، برقم ٢٦٢٨ .
 وأبو داود (١٦٨/٥ - ١٦٩) فى كتاب (٣٥) الأدب ، باب (١٩) من يؤمر أن يجالس ، ٤٨٣٤ . والامام أحمد فى مسنده ٢٩٥/٢ ، ٥٢٧ .
 قال ابن القيم فى الروح (١٤٨) : "وهذا الحديث رواه عن النبی صلى الله عليه وآله وسلم أبو هريرة ، وعائشة أم المؤمنين ، وسلمان الفارسى ، وعبد الله ابن عباس ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمرو ، وعلى بن أبى طالب ، وعمرو بن عبسة رضى الله عنهم" .

(٤) روح المعانى ١٥٦/١٥ ؛ وكذلك ابن القيم: الروح ١٥٦ ؛ السفارينى : لوايح الأنوار ٤٠/٢ .

(٥) الروح ١٧٢ . وأقر كلامه العلامة السفارينى فى لوايح الأنوار ٤٥/٢ ، والآلوسى فى روح المعانى ١٥٦/١٥ .

أحاديثه غلط .

وقال السيوطى فى تخريج أحاديث شرح المواقف^(١) : "سنده ضعيف جدا" .
 وقال ابن حجر الهيتمى فى الفتاوى الحديثية^(٢) : "ضعيف جدا ، فلا يعول عليه" .
 وذهب طائفة أخرى منهم الغزالى^(٣) وشيخ الاسلام ابن تيمية وابن
 قيم الجوزية والسفارينى والآلوسى وغيرهم الى أن الأرواح خلقت بعد الأجساد ،
 وهذا القول هو الراجح لقوة أدلته وسطوع برهانه^(٤) .

قال العلامة ابن القيم^(٥) بعد أن ذكر الأدلة على أن خلق الأرواح متأخر
 عن خلق أبدانها : " ولودل دليل على أنها - أى الأرواح - خلقت جملة ،
 ثم أودعت فى مكان ، حية عالمة ناطقة ، ثم كل وقت تبرز الى أبدانها شيئا
 فشيئا لكننا أول قائل به ، فالله سبحانه على كل شىء قدير ، ولكن لان خبر عنه
 خلقا الا بما أخبر به عن نفسه ، على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ،
 ومعلوم أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخبر عنه بذلك ، وانما
 أخبر بما فى الحديث الصحيح " أن خلق ابن آدم يجمع فى بطن أمه أربعين
 يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل
 اليه الملك ، فينفخ فيه الروح " ^(٦) .

(١) ص ١٣ برقم / ١٠ .

(٢) ص ١١٦ . وأقره العجلونى فى كشف الخفا ١ / ٢٦٥ .

(٣) انظر الآلوسى : روح المعانى ١٤ / ٤٠ .

(٤) انظر أدلة الفريقين عند ابن القيم فى الروح ١٥٦ - ١٧٣ ، والسفارينى فى
 لوامع الأنوار ٢ / ٤٠ - ٤٥ .

(٥) الروح ١٧٤ - ١٧٥ . انظر أيضا : السفارينى : لوامع الأنوار ٢ / ٤٤ .

(٦) متفق عليه : أخرجه البخارى (٣٠٣ / ٦) فى كتاب (٩) بدء الخلق ، باب (٦)

ذكر الملائكة ، برقم ٣٢٠٨ ، وأيضاً بأرقام ٣٣٣٢ ، ٦٥٩٤ ، ٧٤٥٤ .

ومسلم (٢٠٣٦ / ٤) فى كتاب (٤٦) القدر ، باب (١) كيفية الخلق الآدمى فى
 بطن أمه ، ٢٦٤٣ .

والترمذى (٤٤٦ / ٤) فى كتاب (٣٣) القدر ، باب (٤) ما جاء أن الأعمال بالخواتيم ،
 رقم ٢١٣٧ .

وأبو داود (٨٢ / ٥) فى كتاب (٧٤) السنة ، باب (١٧) فى القدر ، رقم ٤٧٠٨ .

وابن ماجه (٢٩ / ١) فى المقدمة ، باب (١٠) فى القدر ، رقم ٧٦ .

فالملك وحده يرسل اليه ، فينفخ فيه ، فاذا نفخ فيه ، كان ذلك سبب حدوث الروح فيه . ولم يقل : يرسل اليه الملك بالروح ، فدخلها فى بدنه ، وانما أرسل اليه الملك ، فأحدث فيه الروح بنفخته فيه ، لا أن الله سبحانه أرسل اليه الروح التى كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك .

ونقل العلامة الآلوسى (١) عن صاحب " روضة المحبين ونزهة المشتاقين " اختياره هذا القول قائلاً : " إن القول بأن الأرواح خلقت قبل الأجساد قول فاسد ، وخطأ صريح . والقول الصحيح الذى عليه الشرع والعقل أنها مخلوقة مع الأجساد ، وأن الملك ينفخ الروح ، أى يحدثه بالنفخ فى الجسد ، اذا مضى على النطفة أربعة أشهر ، ودخلت فى الخامس ، ومن قال : إنها مخلوقة قبل ، فقد غلط ، وأتبع منه قول من قال : إنها قديمة . "

وبذلك يظهر مجانية صاحبنا العلامة ابن كمال باشا للصواب فى هذه المسألة .

ب - قوله بأن روح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أول المخلوقات : ولم يذكر ابن كمال باشا دليلاً على ما ذهب اليه من أقدمية روح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين " . قال الامام هلا على القارى (٢) : " وروى : أن أول ما خلق الله العقل ، وأن أول ما خلق الله نورى ، وأن أول ما خلق الله روحى ، وأن أول ما خلق الله العرش . فالأولية من الأمور الاضافية ، فيؤول أن كل واحد مما ذكر خلق قبل ما هو من جنسه ، فالقلم خلق قبل جنس الأقلام ، ونوره قبل الأنوار ، والا فقد ثبت أن العرش قبل خلق السماوات والأرض ، فتطلق

(١) روح المعانى ١٥٧/١٥ . (٢) مرآة المفاتيح ١٤٠/١ .

الأولية على كل واحد بشرط التقييد ، فيقال : أول المعاني كذا ، وأول الأنوار كذا . ومنه قوله " أول ما خلق الله نوري ^(١) " ، وفي رواية " روحى " ومعناها واحد ، فان الأرواح نورانية ، أى أول ما خلق الله من الأرواح روحى .

وقال القارى قبل ذلك أيضا ^(٢) فى شرح حديث " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء ^(٣) " . قال ابن حجر : اختلفت الروايات فى أول المخلوقات . وحاصلها - كما بينتها فى شرح شعائل الترمذى - أن أولها : النور الذى خلق منه عليه الصلاة والسلام ، ثم الماء ، ثم العرش .

وقال فى مكان آخر ^(٤) : " فالأولية إضافية ، والأول الحقيقى هو النور المحمدي ، على ما بينته فى المورد للمولد " .

وكذلك استشهدوا على أولية خلق روحه صلى الله عليه وسلم بحديث :
 " كنت أول النبيين فى الخلق ، وآخرهم فى البعث ^(٥) " .

(١) انظر أيضا : مرقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ١٦١/١ ، وشرح الأملالى ص ١٧ ،
 والأسرار المرفوعة ٣٨٦ .

(٢) مرقة المفاتيح ١٢٢/١ .

(٣) أخرجه مسلم (٢٠٤٤/٤) فى كتاب (٤٦) القدر ، باب (٢) حجاج آدم وموسى عليهما السلام رقم ٢٦٥٣ . والترمذى (٤٥٨/٤) فى كتاب (٣٣) القدر ، باب (١٨) ، رقم ٢١٥٦ . وقال : حسن صحيح غريب .

(٤) مرقة المفاتيح ١٣٩/١ . وانظر أيضا : العجلونى : كشف الخفا ٣١٢/١ .

(٥) أخرجه أبو نعيم فى دلائل النبوة ٤٢/١ ، وتعام الرازى فى فوائده (رقم ١٠٠٠)

كلاهما من حديث سعيد بن بشير حدثنا قتادة عن الحسن عن أبى هريرة به . قال محقق فوائد تمام : اسناده ضعيف ، فيه علتان : ضعف سعيد بن بشير ، والانقطاع بين الحسن وأبى هريرة .

وأخرجه أيضا : ابن أبى حاتم فى تفسيره ، وابن لال فى مكارم الأخلاق ، كما فى شرح

الشفاء (١٠٩/١) ، والأسرار المرفوعة (ص ٢٦٩) لعلى القارى ، والخصائص

الكبرى (٩/١) للحافظ السيوطى . وأخرجه أيضا : الطبرى فى جامع البيان ٧٩/٢١ =

قال القارى (١) : " أى خلق روحه قبل أرواحهم " .

وأما استدلال ابن كمال باشا وغيره على أولية خلق روح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديث " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين " ، فقد سبق تخريجه وأقوال أئمة الحديث فيه ، وأنه ليس بثابت بهذا اللفظ فى كتب الحديث المعتمدة . .

وكذلك ما روى فى ذلك " أول ما خلق الله نوري " ، وفى رواية " روحى " .
يقول الحافظ السيوطى فى تخريج أحاديث شرح العقائد : (٢) " لا يحضرنى بهذا اللفظ " .

ويقول شيخ الاسلام ابن تيمية فىمن يزعم أنه صلى الله عليه وسلم بحقيقته موجود بخلاف غيره من الأنبياء ، بعد أن بين أنه كذب واضح ومخالف لإجماع أئمة الدين :

" فان الله علم الأشياء ، وقد رها قبل أن يكونها ، ولا تكون موجودة بحقائقها الا حين توجد ، ولا فرق فى ذلك بين الأنبياء وغيرهم ، ولم تكن حقيقته صلى الله عليه وسلم موجودة قبل أن يخلق (٣) ، الا كما كانت

عن قتادة ، وابن عدى فى الكامل ٩١٩/٣ ، ١٢٠٩ . وذكره القرطبى فى الجامع لأحكام القرآن ١٢٧/١٤ ؛ والآلوسى فى روح المعانى ٤١/١٤ ؛ و ٢١/١٥٤ وغيرهم من المفسرين .

وذكره القاضى عياض فى الشفا ١١٤/١ . وقال الحافظ ابن كثير فى تفسيره ٤٦٩/٣ بعد أن ذكر الحديث عن أبى هريرة مرفوعا : " سعيد بن بشير فيه ضعف ، وقد رواه سعيد بن أبى عروبة عن قتادة به مرسل وهو أشبه ، ورواه بعضهم عن قتادة موقوفا ، والله أعلم " .

(١) شرح الشفا ١٠٩/١ . انظر ايضا : الآلوسى : روح المعانى ١٥٤/٢١ .

(٢) ص ١٣ برقم ١٢ .

(٣) أو نوره ، أو روحه كذلك كما يدعيه أول مرة الحلاج فى كتابه (الطواسين) ، وتبعه

غيره فى ذلك مثل ابن عربى ، وكذلك التقي السبكي ، وابن كمال فى رسالة المنيرة

(ص ١٠) ، وعلى القارى ، والعجلونى . . (انظر حول نظرية الحلاج فى النور

المحمدى ، أو الحقيقة المحمدية : د . محمد مصطفى حلمي : الحياة الروحية ١٤٢ - ١٤٤)

حقيقة غيره ، بمعنى أن الله علمها وقدرها .

لكن كان ظهور خبره واسمه مشهورا أعظم من غيره ، فانه كان مكتوبا
فى التوراة والانجيل وقبل ذلك ، كما روى الامام أحمد فى مسنده (١)
عن العرياض بن سارية عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " انى لعبد
الله مكتوب خاتم النبيين ، وان آدم لمنجدل فى طينته ، وسأنبئكم بأول
ذلك (٢) : دعوة أبى ابراهيم ، ويشرى عيسى ، ورؤيا أمى ، رأت حين
ولدتنى كأنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام " .

وحدیث میسرة الفجر (٣) : قلت : يا رسول الله ! متى كنت نبيا ؟
وفى لفظ : متى كتبت نبيا ؟ قال : " وآدم بين الروح والجسد " وهذا
لفظ الحديث .

وأما قوله : " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين " فلا أصل له ، لم

(١) ١٢٧/٤ - ١٢٨ . وكذلك الحاكم فى المستدرک ٦٠٠/٢ ، وقال : صحيح
الاسناد ، ووافقه الذهبى ، والبيهقى فى الدلائل ٨٠/١ - ٨١ ؛ وأبو نعیم
فى الدلائل ٤٨/١ - ٤٩ . وقال فى مجمع الزوائد ٢٢٦/٨ : " رواه أحمد
والبزار والطبرانى ، وأحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح غير سعيد بن
سويد ، وقد وثقه ابن حبان . " وأخرجه أيضا ابن حبان فى صحيحه
(الموارد ٢٠٩٣) ؛ والبخارى فى التاريخ الكبير ٦٨/٦ . وذكره ابن الجوزى
فى الوفا ٣٣/١ ، والسيوطى فى تخریج أحادیث شرح العقائد ص ٢١ ، برقم
٢٥ ؛ والخصائص الكبرى ١٠/١ ، ٢٣ .

(٢) قال البنا فى شرح هذا الحديث : " والمعنى : أنأراد بدء أمره بين الناس ،
واشتهار ذكره ، فذكر دعوة ابراهيم الذى تنسب اليه العرب . . . وأما فى العلأ
الأعلى فقد كان أمره مشهورا مذكورا معلوما من قبل خلق آدم عليه السلام " .
(بلوغ الأمانى ١٨١/٢٠) .

(٣) أخرجه الامام أحمد فى المسند ٥٩/٥ ؛ والبيهقى فى الدلائل ٨٤/١ - ٨٥ ؛
وأبو نعیم فى الحلیة ٥٣/٩ ، وابن سعد فى الطبقات ٦٠/٧ ؛ والحاكم فى
المستدرک ٦٠٨/٢ - ٦٠٩ وصححه ووافقه الذهبى ؛ وصححه ابن تيمية فى
مجموع الفتاوى ١٤٧/٢ ؛ ٢٨٢/٨ ؛ وذكره ابن الجوزى فى الوفا ٣٣/١ ؛ =

يرويه أحد من أهل العلم بالحديث بهذا اللفظ ، وهو باطل ، فانه لم يكن بين الماء والطين ، اذ الطين ماء وتراب ، ولكن لما خلق الله جسد آدم نفخ الروح فيه كتب نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقدرها (١) ، كما ثبت في الصحيحين (٢) عن ابن مسعود ، قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الصادق المصدوق : إن خلق أحدكم يجعل في بطن أمه أربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث اليه الملك ، فيؤمر بأربع كلمات ، فيقال : اكتب رزقه ، وعمله ، وأجله ، وشقيا أو سعيدا ، ثم ينفخ فيه الروح .

وروى أنه كتب اسمه على ساق العرش ، ومصاريح الجنة .

فأين الكتاب والتقدير من وجود الحقيقة ؟ . (٣) اهـ .

" فثبوت الشيء في العلم والتقدير ليس هو ثبوت عينه في الخارج (٤) " .

وقال أيضا (٥) : " فينبغي للعاقل أن يفرق بين ثبوت الشيء ووجوده في

نفسه ، وبين ثبوته ووجوده في العلم ، فان ذاك هو الوجود العيني

والهشيم في مجمع الزوائد ٢٢٦/٨ وقال : " رواه أحمد والطبراني ، ورجاله

رجال الصحيح " . وأخرج عن أحمد بطريق آخر وقال : رجاله رجال الصحيح .

(١) " فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه كتب نبيا حينئذ ، وكتابة نبوته هو معنى كون

نبوته ، فانه كون في التقدير الكتابي ، ليس كونا في الوجود العيني ، اذ ثبوته

لم يكن وجودها حتى نبأه الله تعالى على رأس أربعين سنة من عمره صلى الله

عليه وسلم " (مجموع الفتاوى ١٤٩/٢) .

(٢) تقدم تخريجه قريبا .

(٣) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٢٣٧/٢ - ٢٣٨ ؛ وانظر كذلك ١٤٧/٢ - ١٤٩ .

(٤) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٤٦/٢ .

(٥) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٥٨/٢ - ١٥٩ ، وانظر كذلك ٤٧٠/٢ ؛ ١٨ /

الخارجى الحقيقى ، وأما هذا فيقال له الوجود ذهنى والعلمى ، وما من شىء إلا له هذان الثبوتان ، فالعلم يعبر عنه باللفظ ، ويكتب اللفظ بالخط ، فيصير لكل شىء أربع مراتب : وجود فى الأعيان ، ووجود فى الأذهان ، ووجود فى اللسان ، ووجود فى البنان ؛ وجود عينى ، وعلمى ، ولفظى ، ورسمى .

ثم قال : " فأما إثبات وجود الشىء فى الخارج قبل وجوده ، فهذا أمر معلوم الفساد بالعقل والسمع ، وهو مخالف للكتاب والسنة والاجماع " .

والى هذا المعنى الذى ذهب اليه ابن تيمية ذهب الغزالى من قبله فى معنى الحديث : " كنت أول النبيين فى الخلق ، وآخرهم فى البعث " ، فقال (١) : " فالخلق فيه بمعنى : التقدير ، دون الإيجاد ، فانه صلى الله عليه وسلم قبل أن يولد لم يكن مخلوقا موجودا ، ولكن الغايات سابقة فى التقدير ، ولاحقة فى الوجود . . . ولا يفهم هذا إلا بأن يعلم أن للدار مثلا وجودين : وجودا فى ذهن المهندس ، حتى كأنه ينظر الى صورتها ، ووجودا خارج الذهن مسببا عن الوجود الأول ، فهو سابق عليه لامحالة .

وحينئذ يقال : ان الله تعالى يقدر أولا ، ثم يوجد على وفق التقدير ثانيا . . .

فاذا فهمت معنى الوجود فقد كان نبينا صلى الله عليه وسلم قبل بالمعنى الأول منهما ، دون المعنى الثانى " .

والحاصل أنا قد ذكرنا ونقلنا سابقا أقوال الأئمة المحققين أن الأرواح خلقت مع الأجساد ، وأن معانى الأحاديث الواردة فى إثبات نبوة نبينا

(١) نقلا عن : روح المعانى للآلوسى ٤١/١٤ - ٤٢ . وانظر كذلك : المناوى :

صلى الله عليه وسلم وآدم بين الروح والجسد هي تقدير نبوته وكتابة نبوته وإعلانها في الملائكة على آدم في هذه الحالة ، فإذا ثبت ذلك ثبت أن روح سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق مع جسده الشريف ، وبذلك يظهر جليا أنه قد جانبه الصواب في فهمه لهذه المسألة ، وأن الرأي المعتمد والذي يطمئن اليه النفس ويؤيده الدليل هو رأي شيخ الاسلام ابن تيمية ومن معه من الأئمة الأعلام رحمهم الله تعالى .

جـ - وأما قوله انه صلى الله عليه وسلم أبو الأرواح ، كما أن آدم عليه السلام أبو الأشخاص ، إذ أن الله سبحانه وتعالى حين أراد أن يخلق آدم عليه السلام نفخ فيه من روحه ، أي من الروح المضاف الى نفسه ، وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم ، فصار روح آدم عليه السلام من روح النبي صلى الله عليه وسلم .

وهو رأي غريب وأمر عجيب من العلامة ابن كمال باشا حيث لم أر هذا الرأي عند غيره من المفسرين ، إذ راجعت كثيرا من كتب التفسير المعتمدة في قصة خلق آدم ونفخ الروح فيه ، بل هو مخالف لما ذهب اليه هو في تفسيره حيث يقول في تفسير قوله تعالى (ونفخ فيه من روحه) (١) :

” أضافه الى نفسه تشريفا ، وظهره بأن له خلقا عجيبا ، وأن له شأنا ، له مناسبة ما الى حضرة الربوبية ” (٢) .

(١) السجدة / ٩ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٦٣ هـ . وانظر كذلك : البيضاوي : أنوار التنزيل

٤ / ١٥٥ ؛ أبو السعود : إرشاد العقل السليم ٨١ / ٧ ؛ الآلوسی : روح

المعاني ١٢٤ / ٢١ .

(١) ويقول أيضا في تفسير قوله تعالى (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) :
 " وإضافة الروح الى نفسه لأنه صدر منه بلا واسطة " (٢) . .

إن هذا الروح المضاف الى الله عز وجل هي روح سيدنا آدم عليه السلام ، وليس روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، كما صرح به المفسرون الأعلام .

قال الامام الفخر الرازي (٣) في تفسير الآية السابقة : " وانما أضاف الله سبحانه روح آدم الى نفسه تشريفا له وتكريما " .

وقال العلامة الخازن (٤) : " وأضاف الله عز وجل روح آدم الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم لها ، كما يقال : بيت الله ، وناقة الله ، وعبد الله " .

وقال العلامة ابن الجوزي (٥) في تفسير قوله تعالى (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) (٦) : " هذه الروح هي التي يحيا بها الانسان ، ولاتعلم ماهيتها ، وانما أضافها اليه تشريفا لآدم ، وهذه إضافة ملك " .
 وقال الامام الشوكاني (٧) : " ولا شك أن الإضافة في " روحي " للتشريف والتكريم ، مثل : ناقة الله ، وبيت الله " . ثم نقل عن القرطبي (٨) قوله " والروح جسم لطيف أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم . وحقيقته إضافة خلق الى خالق ، فالروح خلق من خلقه ، أضافه الى نفسه تشريفا وتكريما - كقوله : أرضي ، وسمائي ، وبيتي ، وناقة الله ، وشهر الله ، - ومثله : " وروح منه " .

(١) الحجر/٢٩ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٨٩ أ .

(٣) مفاتيح الغيب ١٨٢/١٩ . (٤) لباب التأويل ٩٥/٣ . وانظر كذلك ٤٤٥/٣ ، ٤٧/٤ .

(٥) زاد المسير ٤٠٠/٤ (ط - المكتب الاسلامي) . (٦) الحجر/٢٩ .

(٧) فتح القدير ١٣٠/٣ . (٨) الجامع لأحكام القرآن ٢٤/١٠ .

ويقول هؤلاء الأئمة المفسرين يظهر جلياً
 أن العلامة ابن كمال باشا قد جانبه الصواب
 في رأيه الخريب في هذه المسألة أيضاً ،
 ولذلك لا يلتفت إليه •

البَابُ الرَّابِعُ

السَّمْعِيَّاتُ

- الفصل الأول : أمور تتعلق بالموت .
- الفصل الثاني : أضرار الساعة .
- الفصل الثالث : اليوم الآخر وأهوائه .

تمهيد :

المراد من السمعيات هي الأمور التي تتوقف معرفتها على السمع
الوارد في الكتاب أو السنة والآثار الصحيحة ، ولا يستقل العقل
بإدراكها وإثباتها ، ولا طريق إلى العلم بصدقها إلا بالحس ولا بالعقل ،
ولا بالبدية ولا بالكسب ، كعذاب القبر ونعيمه ، والحشر والنشر ،
والصحف والحساب ، والميزان ، والصراط ، والشفاعة والحوض ، والثواب
والعقاب في الجنة والنار (١) .

وهذا من اصطلاحات المتكلمين ، وهم يقولون " أن الغرض من
هذا الاصطلاح إنما هو تقريب المسائل ، وجمع كل طائفة منها في
باب ، كي يسهل ضبطها ، والرجوع إليها عند الحاجة بدون عناء " .
(٢)
وعلى كل فهذا مما اصطلاح عليه علماء العقيدة ، ولا مشاحة في
الاصطلاح .

وللتصديق بهذه الأمور الغيبية السمعية لا بد من التصديق
والإيمان بوجود الله عز وجل أولاً ، والإيمان بارسال الرسل الكرام عامة ،
وخاتمهم سيدهم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ، ثم
الإقرار بأن القرآن الكريم كلام الله تعالى القديم أنزله على رسوله
صلى الله عليه وسلم ، ويأتي بعد ذلك كله الإيمان بالأمور الغيبية
السمعية التي أخبر بها الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم (٣) .

ونريد أن ندرس آراء العلامة الفاضل ابن كمال باشا في هذه

-
- (١) ابن كمال باشا : تفسيره ١٣/١ ، الكمال بن أبي شريف : المسامرة شرح المسامرة
ص ٢١٢ ، السفاريني : لوايح الأنوار ٣/٢ .
(٢) الجزيري : توضيح العقائد ص ١٢٨ .
(٣) د . البوطي : كبرى اليقنيات الكونية ص ٣٠٤ - ٣٠٥ .

الأمور الغيبية فى ثلاثة فصول :

الفصل الأول : أمور تتعلق بالموت

الفصل الثانى : أشراط الساعة

الفصل الثالث : اليوم الآخر وأحداثه

الفصل الأول

أُمُورٌ تَتَعَلَّقُ بِالْمَوْتِ

- ١- الموتى ، وملئ الموتى ، وقبضة السُّرُوح .
- ٢- فتنَةُ القبر وسؤاله .
- ٣- عذاب القبر ونعيمه .

الموت حقيقة مشاهدة كبرى فى هذا الوجود ، مصير كل من
له حياة ، قاصمة جبروت المتجبرين والمتكبرين وعناد المنكرين ، وهادم
لذات الخافلين ...

فوقوع الموت لاعلاقة له بالأُمور الخبيثة حيث انه أمر مشاهد
ومحسوس ، ولكن هناك أموراً أخرى تحيط به لامجال للعلم بها
الا عن طريق الخبر الصادق ... فالحياة البرزخية التى تبدأ
بالموت من الأُمور الخبيثة السمعية بالنسبة إلينا •
وهذه الأُمور الخبيثة هى :

١ - الموت ، وملك الموت ، وقبضة الأرواح •

٢ - فتنة القبر وسؤاله

٣ - عذاب القبر ونعيمه

١ - الموت ، وملك الموت وقبضة الأرواح :

أ - الموت :

ان " الموت والحياة من مخلوقات عالم الملكوت (١) ، قال
الله تعالى (الذى خلق الموت والحياة) (٢) ، والخلق هنا غير
مقابل للأمر ، بل على المعنى اللغوى العام " (٣) •

(١) قال علامة الروم أبو السعود فى " إرشاد العقل السليم " ٢/٩ : " الموت عند
أصحابنا صفة وجودية مضادة للحياة " ثم استشهد على ذلك بهذه الآية ...
وروى عن ابن عباس ومقاتل والكلبي فى قوله تعالى (الذى خلق الموت والحياة)
أن الموت والحياة جسمان (القرطبي : التذكرة ١٠٥/٢ ، الخازن لباب التأويل
٢٨٩/٤) •

(٢) الملك ٢/ • (٣) ابن كمال باشا : رسالة الفرائد ص ٢٧٥ •

ثم تابع الفاضل ابن كمال باشا حديثه قائلا : " ولكل منهما صورة مثالية فى ذلك العالم ، بها يرى ويشاهد ، يشاهده من يغيب عن عالم الملك ، ومن يُسلخ عن البدن ، ولقد جاء فى الخبر عن خير البشر : ان الموت يؤتى يوم القيامة - وينظر اليه أهل المحشر - فى صورة الكبش ، ويذبح ... (١)

ومن هنا انكشف وجه التعبير عن ادراكه - اى عن ادراك الموت ومعرفته - بالذوق فى قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الأولى) (٢) ، دون سائر أسباب الإدراك من الحواس " (٣) .

ان " الموت زوال الحياة " (٤) الدنيا ، و " ليس بعدم محض ، بل هو انتقال من حال الى حال " (٥) - أى انتقال من الدار الدنيا الفانية الى دار البرزخ ، ومنها الى الدار الآخرة الباقية ...

(١) والحديث الذى ذكره ابن كمال بالمعنى أخرجه : البخارى (الفتح ٤٢٨/٨) فى كتاب (٦٥) التفسير ، باب (١) " وأنذرهم يوم الحسرة " من سورة مريم ، رقم ٤٧٣٠ .

ومسلم (٢١٨٨/٤) فى كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها ، باب (١٣) النار يدخلها الجبارون ، ٢٨٤٩/ .

كلاهما عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه . وسيأتى أحاديث أخرى فى مباحث الجنة والنار من الرسالة .

(٢) الدخان/٥٦ . (٣) ابن كمال باشا : رسالة الفرائد ص ٢٧٥ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٨/١ .

(٥) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق القول بأن الشهداء أحياء فى الدنيا ص ٩٢ ،

وابن القيم فى الروح ص ٣٦ كلاهما نقلا عن القرطبى فى التذكرة ١٦/١ .

ب۔ ملک الموت وأعوانہ :

(١) ابن القيم : حادی الأرواح ص ٣٠١ .

(٢) الزمر / ٤٢ •

قال الامام ابن كمال باشا فى تفسير قوله تعالى (قل الله يتوفاكم) يقبض نفوسكم بتمامها (ملك الموت الذى وكل بكم) (١)
 اى يقبض أرواحكم عند انتهاء مدد أعماركم ، وفى عبارة " وكل بكم " إشارة الى وجه التوفيق بين هذه الآية ، وقوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) (٢) ، وهو أن فعل الوكيل فعل الموكل (٣) ..
 ولهذا الملك المقرب أعوان يدل عليه قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) الجمهور على أنهم حفظة الأعمال . وقيل : أنهم الذين يحفظون أنفاس الخلق ويعدونها الى وقت انقضائها ، ثم يقبضون الروح ، ويناسبه ما بعده ... (حتى اذا جاء أحدكم الموت) اى أسبابه (توفته) قبضت روحه ... (رسلنا) جاءوا جميعا ، يعنى به ملك الموت وأعوانه ، وفى عبارة " رسلنا " إشارة الى ان ذلك بأمره تعالى ، ولذلك أسنده الى نفسه فى موضح آخر ، وقال (الله يتوفى الأنفس حين موتها) (٢) ،
 (وهم لا يفرطون) (٤) ... اى لا ينقصون مما أمروا به ، ولا يزيدون فيه * (٥) .

(١) السجدة/ ١١ • (٢) الزمر/ ٤٢ •
 (٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٦٤ (أ) • (٤) الأنعام/ ٦١ •
 (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٧٢/١ •

وقال الامام الطحاوى رحمه الله : " ونؤ من بملك الموت الموكل بقبض أرواح العالميين " (٢) .

” القبر: الدفن ، يقال : قبرت الميت أقبره وأقبره - بالضميم والكسر - قبرا : أى دفنته . وأقبرته: أى أمرت بأن يُقبر .

وأما المراد من سؤال القبر السؤال فى البرزخ ، وهو " ما بين الدنيا والآخرة ، من وقت الموت الى أن يبعث ، فمن مات فقد دخل البرزخ " (٤) . واسناد السؤال الى القبر على وجه التخليص ، اذ

- (١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم (المختصر ٥٨٤/١ و ٧٢/٣)، القرطبي :
الجامع لأحكام القرآن ٩٣/١٤ - ٩٤، والتذكرة ٨٧/١، ٩٣ - ٩٤ .
(٢) ابن أبي العز: شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٤٠ .
(٣) ابن كمال باشا : شرح الأربعين ص ٦٢ ضمن "رسائل ابن كمال باشا" ط : ١٣١٦ .
(٤) ابن كمال باشا : رسالة في الشخص الانساني ص ١٠٠ هامش، "رسائل ابن
كمال باشا" ط : ١٣١٦ .

غالب من يموتون يدفنون ، والا فالسؤال ثابت لكل من مات ، سواء
دفن فى القبر ، أو غرق فى البحر ، أو أكلته السباع ، أو احترق حتى
صار رمادا ونسف فى الهواء (١) .

ان الموت باب الدار الآخرة ، والقبر أول منازلها (٢) .

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن الروح بعد مفارقة الجسد
لها علاقة خاصة بموضع دفن بدنها ، فتعرف من يزورها ، وترد
عليه السلام ، قال : "وكذلك قبور سائر المؤمنين بينها وبين أرواحهم
نسبة خاصة مستمرة ، فيعرفون من يزور قبورهم ، ويردون على من
يسلم عليهم . يدل عليه ما ذكره الحافظ عبد الحق الاشبيلي (٣) فى

(١) ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٥١ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٥/١ . عن هانى بن عثمان قال : كان عثمان رضى

الله عنه اذا وقف على قبر بكى حتى يبُلّ لحيته ، فقيل له : تذكر الجنة والنار ولا
تبكى ، وتبكى من هذا ؟ قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ان
القبر أول منازل الآخرة ، فان نجا منه فما بعده أيسر منه ، وان لم ينج منه فما
بعده أشد منه " . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما رأيت منظرا قط
الا والقبر أفظح منه " .

أخرجه الترمذى (٥٥٣/٤) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٥) حديث رقم ٢٣٠٨

وقال : " هذا حديث حسن غريب ، لانعرفه الا من حديث هشام بن يوسف " .

وابن ماجه (١٤٢٦/٢) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٣٢) ذكر القبر والبلى ،

٤٢٦٧ .

وأحمد ٦٣/١ ، والبيهقى فى عذاب القبر ص ٥٣ والحاكم فى المستدرک ٣٧١/١ .

(٣) عبد الحق الاشبيلي : هو عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله ، أبو محمد الأزدي

المعروف بابن الخراط ، كان فقيها حافظا حجة عالما بالحديث وعلمه ، وعارفا

بالرجال . . . توفي ٨١ هـ .

(الذهبي : تذكرة الحفاظ ٤/١٣٥٠ ، محمد بن محمد مخلوف : شجرة النور

الزكية ١٥٥) .

" كتاب العاقبة " عن أبى عمر بن عبد البر أنه ذكر من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فى الدنيا ، فيعلم عليه الا عرفه ، ورد عليه السلام (١) " وهو صحيح الاسناد " (٢) .

ويؤ من ابن كمال باشا بأن " سؤال منكر ونكير ، - وهما ملكان ، يسألان من مات بعد ما دفن فى القبر : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ - حق " (٣) .

ولقد استدل العلامة ابن كمال باشا بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) (٤)
 على سؤال القبر ، حيث قال فى تفسيره : " وتثبيتهم فيها - أى فى الآخرة - أنهم اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف لم يتلعثموا ولم يدهشهم أحوال القيامة " وقيل : معناه : الثبات عند سؤال القبر ، وروى فيه الخبر المرفوع " (٥) .

ومن الأخبار الواردة فى سؤال الملكين فى القبر ما رواه البراء بن عازب رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) (٦)

(١) ابن كمال باشا : شرح الأربعين ص ٦٣ - ٦٤ .
 (٢) والحدِيث أخرجه ابن عبد البر فى " التمهيد " ، و " الاستذكار " (١/٢٣٤) كما فى التذكرة ١٨٣/١ للقرطبي ، وفى " أحوال الروح " للسيوطى (ق ١٥٧ برنستون برقم ١٦١٤) ، وكذلك فى الحاوى فى الفتاوى ٣٠٢/٢ فقال : صححه أبو محمد عبد الحق " .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى بيان عقيدة أهل السنة ١٩٣ ب (مكتبة الحرم المكى ١٥١ مجاميع) ، وكذلك رسالة المنيرة ص ١٣ .

(٤) إبراهيم/ ٢٧ . (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٨١ أ .

(٦) إبراهيم/ ٢٧ .

قال : نزلت فى عذاب القبر ، فيقال له : من ربك ؟ فيقول :
 ربي الله ، ونبي محمد صلى الله عليه وسلم ، فذلك قوله عز وجل
 (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى
 الآخرة) * واللفظ لمسلم (١) .

- ن -

لقد تواترت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
 ثبوت عذاب القبر ، وسؤال الملكين ، فيجب الايمان بذلك ، واعتقاد
 ثبوته من غير بحث فى كفيته ، اذ ليس للعقل وقوف على ذلك (٢) ،
 لكونه لاعهد له به فى هذه الدار ، والشرع لا يأتى بما تحيله
 العقول ، ولكنه قد يأتى بما تحارفيه العقول (٣) .

ومن الأحاديث الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى فتنة القبر :

- ١ - ما أخرجه الشيخان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن العبد اذا وضع فى
 قبره ، وتولى عنه أصحابه - انه ليسمع قرع نعالهم - ، أتاه ملكان ،
 (١) أخرجه البخارى (الفتح ٢٣٢/٣) فى كتاب (٢٣) الجنائز ، باب (٨٦) ما جاء
 فى عذاب القبر ، رقم ١٣٦٩ .
 ومسلم (٢٢٠١/٤) فى كتاب (٥١) الجنة ، باب (١٧) عرض مقعد الميت من
 الجنة أو النار عليه رقم ٢٨٧١ .
 والبيهقى فى عذاب القبر ص ٢٠ - ٢١ .
- (٢) لأنه من الأمور الخبيية التى غابت عن الحس العقل غيبة كاملة حيث لا يدركه
 واحد منهما بالبدية ولا بالاستدلال (ابن كمال باشا : تفسيره ١٣/١) .
- (٣) انظر : ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية ٤٥٠ - ٤٥١ .

فيقعدانه ، فيقولان له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ لمحمد صلى الله عليه وسلم ، فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال له : انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة ، فيراهما جميعا . قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له فى قبره . ثم رجع الى حديث أنس .

وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري ، كنت أقول ما يقول الناس ، فيقال : لادريت ، ولاتليت ، ويضرب بمطارق من حديد ضربة ، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين * (١) واللفظ للبخارى .

ومنها أيضا ما أخرجه الشيخان عن أسماء رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من شئ كنت لسم أراه الا قد رأيت في مقامى هذا ، حتى الجنة والنار . ولقد أوحى الى أنكم تفتنون فى القبور مثل - أو قريبا من - فتنة الدجال يؤتى أحدكم فيقال له : ما علمك بهذا الرجل ؟ فأما المؤمنون - أو المؤمنون - فيقول : محمد رسول الله ، جاءنا بالبينات والهدى ، فأجبنا وآمننا واتبعنا ، فيقال له : نعم صالحا ، فقد علمنا ان كنت لموقنا به . وأما المنافق - أو المرتاب - فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته * (٢) متفق عليه واللفظ للبخارى .

(١) أخرجه البخارى (الفتح ٢٠٥/٣) فى كتاب (٢٣) الجنائز، باب (٦٧) الميت يسمع خفق النعال ، حديث رقم ١٣٣٨ ، و (الفتح ٢٣٢/٣) باب (٨٦) ما جاء فى عذاب القبر / ١٣٧٤ .

ومسلم (٢٢٠٠/٤) فى كتاب (٥١) الجنة ، باب (١٧) عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ، رقم ٢٨٧٠ (مختصرا) .

(٢) البخارى (الفتح ٥٤٣/٢) فى كتاب (١٦) الكسوف ، باب (١٠) صلاة النساء مع الرجال فى الكسوف / ١٠٥٣ .

وهناك أحاديث كثيرة ، وردت فى كتب الصحاح ، تثبت فتنة القبر
وسؤال الملكين ، رويت بطرق متعددة ، وبألفاظ مختلفة عن جمع
من الصحابة مثل على ، وزيد بن ثابت ، وابن عباس ، والبراء بن عازب ،
وأبى أيوب الأنصارى ، وأنس بن مالك ، وجابر ، وعائشة ، وأبى
سعيد الخدرى رضى الله عنهم ، بلغ مجموعها حد التواتر الذى
لا يقبل الريب أو الاحتمال (١) .

٣ - عذاب القبر ونعيمه

ان " عذاب القبر ، وسؤال منكر ونكير ، حق ثابت لجميع الكافرين ،
ولبعض عصاة المؤمنين ، لقوله تعالى (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى
دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) (٢) " ، وقوله تعالى أيضا
(وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك) (٣) .

وقد استشهد العلامة ابن كمال بآيات أخرى من القرآن الكريم
على عذاب القبر .

منها قوله تعالى (... فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي
فى الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) (٤) ، قال

ومسلم (٢/٦٢٤) فى كتاب (١٠) الكسوف ، باب (٣) ما عرض على النبى صلى
الله عليه وسلم فى صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار ، ٩٠٥ .

(١) ابن قطلوبغا : شرح المسيرة ٢٢٨ - ٢٢٩ ، القرطبى : التذكرة ١/١٨٤ .

(٢) السجدة ٢١ . ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٣ ، وكذلك : رسالة فى بيان
عقيدة أهل السنة ١٩٣ ب . قال العلامة ابن القيم فى الروح ٧٦ : " وقد احتج
بهذه الآية جماعة ، منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر " .

(٣) الطور ٤٧ . استشهد بها ابن كمال باشا على من ينكر عذاب القبر فى كتابه

الرد على الفرق ٧ ب .

(٤) البقرة ٨٥ .

فى تفسيره : " ففیه إشارة الى أنهم كانوا قبل ذلك مرة أخرى فى أشد العذاب ، وهو ما فى القبر " (١) .

ومنها قوله تعالى (وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين) (٢) :
" بالفضيحة والقتل ، أو بأحدهما وعذاب القبر ، أو بأخذ الزكاة ونهك الأبدان ... " (٣)

ومنها قوله تعالى (ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) (٤) ، " اليوم " الوارد فى الآية " يريد به وقت الإماتة " (٥) ، أو الوقت الممتد من الموت الى ما لانهاية له " (٦) . أى ان الملائكة يخاطبونهم بهذا الخطاب وقت إماتتهم ... قال ابن حجر : " ويشهد له قوله تعالى فى سورة القتال (فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم) (٧) ، ثم قال : " هذا وان كان قبل الدفن ، فهو من جملة العذاب الواقع قبل يوم القيامة . وانما أضيف العذاب الى القبر لكون معظمه يقع فيه ، ولكون الغالب على الموتى أن يقبروا " (٨) .

ومنها قوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة ...) (٩) " يعنى فى دار الآخرة ، ولفظ التوفية ان لم يشعر بأنه قد يكون فى هذه الدار بعض الأجر فلا يدل على

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٨١/١ (الحرم المكى) . (٢) التوبة / ١٠١ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٠٤ أ . (٤) الأنعام / ٩٣ .

(٥) وهو مروى عن عباس رضى الله عنهما (فتح البارى ٢٣٣/٣) .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٨٣/١ . (٧) محمد / ٢٧ .

(٨) ابن حجر : فتح البارى ٢٣٣/٣ ، انظر كذلك : ابن قيم الجوزية : الروح ص ٧٥ .

(٩) آل عمران / ١٨٥ .

عدمه ، فلا ينافى عليه ما يدل على وقوعه من الأخبار لقوله عليه السلام : " الصدقة والصلوة تحمران الديار وتزيدان فى الأعمار " (١) .
وأما ما يعطى فى القبر فمما يوفى فى الدار الآخرة ، لأن الموت بابها والقبر أول المنزل " (٢) .

ومن الآيات الدالة على ثبوت عذاب القبر قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ، ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) (٣) ولم نجد تفسير هذه الآية عند صاحبنا العلامة ابن كمال باشا حيث لم يصل الى تفسير سورة غافر ، وإنما اخترقه المنية قبل إكمالها ، وانقل تفسير هذه الآية من القاضى البيضاوى والعلامة أبى السعود - تلميذ ابن كمال باشا - حيث تتفق عباراتهم فى الغالب ، قالوا فى تفسيرها : " فان عرضهم على النار إحراقهم بها ، من قولهم : عرض الأسارى على السيف : اذا قتلوا به ، وذلك لأرواحهم كما روى عن ابن مسعود : أن أرواحهم فى أجواف طيور سود ، تعرض على النار بكرة وعشيا الى يوم القيامة ... " (٤) وفيه دليل على بقاء النفس ، وعذاب القبر " (٥) .

(١) قال الحافظ ابن حجر فى الكافى الشافى فى تخريج أحاديث الكشاف ص ١٣٩ :

" أحمد من طريق القاسم عن عائشة ، لكن قال " وحسن الخلق " بدل " الصدقة " ورواه البيهقى فى الشعب من هذا الوجه كذلك ، وزاد " وحسن الجوار " . وله طريق أخرى عند الاصفهانى عن أبى سعيد بلفظ : " صلة الرحم وحسن الخلق ، وبر الوالدين " ، وزاد " وان كان القوم فجارا " . انظر أيضا : السيوطى : تخريج أحاديث شرح العقائد ص ٧٢ ، السخاوى : المقاصد الحسنة / ٢٦١ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٥/١ (الحرم المكى) . (٣) غافر / ٤٦ .

(٤) أخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : " وان أرواح آل فرعون فى أجواف طيور سود ، تغدو على جهنم وتروح عليها ، فذلك عرضها " (مختصر

تفسير ابن كثير ٢/٢٤٦ ، القرطبى : التذكرة ١/١٩٤) .

(٥) البيضاوى : أنوار التنزيل ٥/٤٠ ، أبو السعود : إرشاد العقل السليم ٧/٢٧٨ -

ان النفس تنعم مفردة عن البدن ، ومتصلة به (١) . اذ أن " روح
الانسان : جسم لطيف (٢) ، لا يفنى بخراب البدن ، ولا يتوقف عليه
ادراكه ، وتألمه ، والتذاذذه ، ويؤيد ذلك قوله تعالى (النار
يعرضون عليها غدوا وعشيا) (٣) . وما روى عن ابن عباس رضى الله
عنه (٤) أنه عليه السلام قال : " أرواح الشهداء فى أجواف طيور
خضر ، ترد أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها ، وتأوى الى قناديل
معلقة فى ظل العرش " (٥) .

وقال أيضا : " واذا انكشف لك حال الروح فقد وقفت على أسرار
عالم البرزخ ، وأحوال القبر ، وما فيه من الألم واللذة الجسمانيين ،
وانجلي عندك وجه كونه " روضة من رياض الجنان ، أو حفرة من
حفر النيران " (٦) ، وكان عندك حل شبهات المنكرين على طرف

٢٧٩ . وانظر : الآيات الدالة على ثبوت عذاب القبر ونعيمه عند ابن القيم فى

الروح ٧٥-٧٦ .

(١) ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية ٤٥١ ، ابن القيم : الروح ص ٥١ .

(٢) المراد من اللطيف ما لا يتعلق به حاسة النظر لعدم حظه من الكثافة .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٨٨/١ .

(٤) غافر ٤٦ .

(٥) أخرجه أبو داود (٣٢/٣) فى كتاب (٩) الجهاد ، باب (٢٧) فضل الشهادة ،

رقم / ٢٥٢٠ .

والحاكم فى المستدرک ٨٨/٢ وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى .

وأحمد فى المسند ٢٦٦/١ ، وابن أبى شيبة فى المصنف ٢٩٤/٥ ،

والبيهقى فى البعث والنشور ١٥٢ .

وأخرج مسلم معناه عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (١٥٠٢/٣) برقم ١٨٧٨ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٥٩/١ ، وكذلك : رسالة فى تحقيق القول بأن الشهداء

أحياء ص ٩٥ ، ورسالة فى الشخص الانسانى ٩٩ .

(٦) جزء من الحديث الذى أخرجه الترمذى (٤/٦٣٩-٦٤٠) فى كتاب (٣٨) صفة =

الشمس (١) .

وليس السؤل في القبر للروح وحدها . . وكذلك عذاب القبر ، بل يكون للنفس والبدن جميعا باتفاق أهل السنة والجماعة (٢) . وان الروح بعد مفارقة البدن في الحياة الدنيا ، تعود اليه ، وتتصرف فيه في عالم البرزخ ، كما تصرف فيه في الدنيا . . قال العلامة ابن كمال باشا : " ان الروح تدخل في بدنها بعد ما خرجت ، وتتصرف فيه تصرف الأحياء في أبدانهم قبل الحشر . . . وقد شهد بذلك الأخبار . منها : ما نقله الامام القرطبي في التذكرة (٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : بينما أنا أسير بجنبات بدر ، إذ خرج رجل من الأرض في عنقه سلسلة يمسك طرفها أسود ، فقال : يا عبد الله ! اسقني ، فقال ابن عمر رضي الله عنهما ، لا أدري أعرف اسمي أو كما

القيامة ، باب (٢٦) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه بلفظ : " انما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار " وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه .

والبيهقي في عذاب القبر / ٦٤ .

قال السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٣٠٢ : " الترمذي والطبراني معا عن أبي سعيد ، والطبراني فقط في ترجمة مسعود بن محمد الرملي من معجمه الأوسط عن أبي هريرة كلاهما به مرفوعا ، وسند كل منهما ضعيف " .

وقال القرطبي في التذكرة ١٦٥/١ : " قوله (روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار) محمول عندنا على الحقيقة لا المجاز ، وان القبر يعلو على المؤ من خضرا ، وهو العشب من النبات ، وقد عينه ابن عمر في حديثه أنه الريحان " .

(١) ابن كمال باشا : رسالة في الشخص الانساني ص ١٠٠ ، ورسالة الفرائد ٢٧٤ .

(٢) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٥١ ، ابن قيم الجوزية : الروح ص ٥١ .

(٣) ١٧٢/١ ، وكذلك ابن قيم الجوزية في الروح ص ٦٧ .

يقول الرجل : يا عبد الله ! فقال لى الأسود : لاتسقمه ، فانه كافر ، فاجتذبه ، فدخل به الأرض . قال ابن عمر رضى الله عنهما : فأتيت رسول الله عليه السلام ، فأخبرته ، فقال : أَوَقَدْ رَأَيْتَهُ ؟ ذاك عدو الله أبو جهل بن هشام ، وهو عذابه الى يوم القيامة * (١) .

— تعقيب —

ان عذاب القبر ونعيمه قد تضافرت عليه دلائل من الكتاب ، والسنة الصحيحة المتواترة ، واجماع الأمة . . . ولذلك يجب الاعتقاد بثبوته ، والايمان به (٢) .

وأما الأدلة من القرآن الكريم فقد ذكرناها أثناء عرض رأى ابن كمال باشا مع تفسيره للآيات الكريمات . . .

وأما الأحاديث الصحيحة الثابتة فى عذاب القبر فكثيرة جدا ، تبلغ حد التواتر . قال الامام النووي فى شرح صحيح مسلم : " اعلم أن (١) ابن كمال باشا : رسالة فى تحقيق القول بأن الشهداء أحياء فى الدنيا ص ٩٦ . والحديث أخرجه : البيهقى فى عذاب القبر ص ١٨٣ ، والوائلى الحافظ فى " كتاب الابانة " له كما ذكره القرطبى فى التذكرة ١٧٢/١ ، وابن أبى الدنيا فى كتاب القبور كما ذكره ابن قيم الجوزية فى الروح ص ٦٧ ، والطبرانى فى الأوسط ، وفيه عبد الله بن محمد بن المغيرة وهو ضعيف كما فى مجمع الزوائد للهيثمى ٦٠/٣ . وذكره ابن الأثير : فى النهاية ٢١٩/٢ (مرزئة) . (٢) ابن القيم : الروح ٧٥ ، ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية ٤٥٠ ، الجرجانى : شرح المواقيت ٥٩٠ - ٥٩١ : القرطبى : التذكرة ١٦٠/١ .

مذهب أهل السنة اثبات عذاب القبر ، وقد تظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة . قال الله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) (١) ، وتظاهرت به الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية جماعة من الصحابة في مواطن كثيرة . ولا يمتنع في العقل أن يعيد الله تعالى الحياة في جزء من الجسد ويعذبه ، وإذا لم يمنع العقل ، وورد الشرع به وجب قبوله واعتقاده . (٢) .

ومن الأحاديث الواردة في عذاب القبر ونعيمه ما أخرجه الشيخان عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة " (٣) .

ومنها ما أخرجه أصحاب الكتب الستة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين ، فقال :

(١) غافر/٤٦ . (٢) النووي : شرح صحيح مسلم ١٧/٢٠٠ - ٢٠١ .

(٣) أخرجه البخاري (الفتح ٣/٢٤٣) في كتاب (٢٣) الجنائز ، باب (٨٩)

الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، رقم ١٣٧٩ .

ومسلم (٤/٢١٩٩) في كتاب (٥١) الجنة ، باب (١٧) عرض مقعد الميت من

الجنة أو النار عليه ، رقم ٢٨٦٦ .

ومالك ١/٢٣٩ .

والترمذي (٣/٣٧٥) في كتاب (٨) الجنائز ، باب (٧٠) ما جاء في عذاب القبر

رقم ١٠٧٢ .

والنسائي (٤/١٠٦) في كتاب (٢١) الجنائز ، باب (١١٦) وضع الجريدة

على القبر ، رقم ٢٠٧٠ .

انهما ليعذب بان وما يعذب بان فى كبير • أما أحدهما فكان يمشى
بالنميمة ، وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله ، قال : فدعا بعسيب
رطب ، فشقه باثنين ، ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ،
ثم قال : لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا * (١) .

ويقول العلامة ابن قيم الجوزية : " مذهب سلف الأمة وأئمتها أن
الميت إذا مات يكون فى نعيم أو عذاب ، وإن ذلك يحصل لروحه
ويدنه ، وإن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة ، وأنها
تتصل بالبدن أحيانا ، ويحصل له معها النعيم أو العذاب ، ثم إذا
كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح الى الأجساد ، وقاموا من
قبورهم لرب العباد ، ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود
والنصارى * (٢) .

ويعد عرض رأى ابن كمال باشا فى عذاب القبر ونيمة على مذهب
السلف نستطيع أن نقول إنه اتبع مذهبهم فى ذلك حيث أثبت ماورد
فى الكتاب والسنة الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون
تأويل وصرف عن معانيه الحقيقية ، وآمن به •

(١) البخارى (الفتح ٢٤٢/٣) فى كتاب (٢٣) الجنائز ، باب (٨٨) عذاب القبر
من الخيبة والبول ١٣٧٨ •

ومسلم (٢٤١/١) فى كتاب (٢) الايمان ، باب (٤٣) الدليل على نجاسة
البول رقم ٢٩٢ •

والترمذى (١٠٢/١) فى كتاب (١) الطهارة ، باب (٥٣) ما جاء فى التشديد
فى البول رقم ٧٠ •

والنسائى (١٠٦/٤) فى كتاب (٢١) الجنائز ، باب (١١٦) وضع الجريدة
على القبر ٢٠٦٩ •

وابن ماجه (١٢٥/١) فى كتاب (١) الطهارة ، باب (٢٦) التشديد فى البول رقم ٣٤٧ ،
واحمد ٢٢٥/١ •

(٢) ابن القيم : الروح ص ٥٢ •

الفصل الثاني

أَشْرَاطُ السَّاعَةِ

- ١ - ظهور الدجال .
- ٢ - نزول عيسى عليه السلام .
- ٣ - ظهور ياجوج وماجوج .
- ٤ - طلوع الشمس من مغربها .
- ٥ - خروج الدابة .

الساعة اسم من اسماء يوم القيامة . قال الله تعالى (يسألونك عن الساعة)
 عن الساعة (١) وقال الامام ابن كمال باشا فى تفسيره : " اى عن
 يوم القيامة ، لقوله تعالى (يسألون أيان يوم الدين) (٢) .
 وهى من الاسماء الغالبة ، وإطلاقها على ذلك اليوم : اما لوقوعها
 بغتة ، أو لسرعة حسابها ، أو لأنها على طولها كساعة عند الله " (٣)
 وقد أخفى الله تعالى موعد الساعة عن الناس كلهم ، " ولم يطلع
 أحدا ، لانبياء ولا ملكا " (٤) . وقد صرح القرآن والأحاديث بهذا
 المعنى مكررا ومؤكدا ، قال الله تعالى (يسألونك عن الساعة
 أيان مرساها ، قل إنما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو) اى
 لا يبينها ولا يكشف أمرها للناس ، واللام للتوقيت ، كما فى " أقم
 الصلاة لدلوك الشمس " (٥) ، والمعنى : ان الخفاء بها مستمر على
 غيره الى وقت وقوعها ، ولا يظهر الا فى ذلك الوقت الذى يقع فيه
 بغتة بنفس الوقوع ، لابلإخبار عنها ، ليكون أدعى الى الطاعة ،
 وأنهى عن المعصية ، كإخفاء الأجل الخاص الذى هو وقت الموت . . . (٦)
 (ثقلت فى السموات والأرض لاتأتىكم الا بغتة) فجأة على غفلة منكم ،
 كما قال (ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون) (٧) .
 وقد ورد فى الحديث : ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه ،
 والرجل يسقى ماشيته ، والرجل يقوم سلعته فى السوق ، والرجل يخفّض

(١) الأعراف / ١٨٧ . (٢) الذاريات / ١٢ .

(٣) تفسير ابن كمال باشا ٢٦٥ أ . أنظر : الأوجه الأخرى فى سبب تسميته بالساعة :

القرطبي : التذكرة ١ / ٢٦٧ - ٢٦٨ .

(٤) تفسير ابن كمال باشا / ٥٧٥ ب . (٥) الاسراء / ٧٨ .

(٦) أنظر فى حكمة اخفاء موعد الساعة ، وبيان علاماتها - : القرطبي التذكرة ٢ / ٣٠٨ ،

السفاري : لوايح الأنوار ٢ / ٦٦ .

(٧) يس / ٤٩ .

ميزانه ويرفعه (١) . . . (يسألونك كأنك حفى عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) (٢) أى علمها عند الله تعالى ، لم يؤت له أحدا من خلقه " (٣) .

أشراط الساعة :

إن أشراط الساعة وأماراتها تنقسم الى ثلاثة أقسام : قسم ظهر وانقضى ، وهى الأمارات البعيدة ، وقسم ظهر ولم ينقض ، بـل لا يزال فى زيادة حتى اذا بلغ الغاية ظهر القسم الثالث ، وهى الأمارات القريبة الكبيرة التى تعقبها الساعة ، وأنها تتابع كنظام خرزات انقطع سلكها (٤) .

وقد جمع الحديث الذى ذكره العلامة ابن كمال باشا جزءا منها ، والذى أخرجه الشيخان وغيرهما عن أبى هريرة رضى الله عنه معظم أشراط الساعة ، وهو : " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان ، تكون بينهما مقاتلة عظيمة ،

(١) لم أعثر على الحديث بهذا اللفظ فيما اطلعت من كتب الحديث ، وسيأتى تخريجه بعد قليل بلفظ قريب من هذا .

(٢) الأعراف / ١٨٧ . (٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٦٥ أـ ب بشى * من التصرف .

(٤) السفارينى : لوامع الأنوار ٦٦/٢ ثم ذكر علامات كل قسم منها .

وقد قسم كل من ابن حجر فى فتح البارى ٨٣/١٣ ، والسخاوى فى " القناعة فيما يحسن الاحاطة به من أشراط الساعة " ، والشريف محمد بن رسول البرزنجى فى " الاشاعة لأشراط الساعة " ،

وصديق حسن خان القنوجى ، فى " الاذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة " الى هذه الأقسام وذكروا فى كل قسم منها ما يتعلق به .

دعوتهما واحدة ، وحتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين ،
كلهم يزعم أنه رسول الله ، وحتى يقبض العلم ، وتكثر الزلازل ، ويتقارب
الزمان ، وتظهر الفتن ، ويكثر الهرج - وهو القتل - ، وحتى يكثُر
فيكم المال فيقبض حتى يهتُم رب المال من يقبل صدقته ، وحتى يعرضه
فيقول الذى يعرضه عليه : لا أَرَب لى به ، وحتى يتطاول الناس فى
البنيان ، وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتنى مكانه ، وحتى
تطلع الشمس من مغربها ، فاذا طلعت وآها الناس آمنوا أجمعون ،
فذلك حين (لا ينجح نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى
إيمانها خيرا) (١) ، ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما
فلا يتبايعانه ولا يطويانه ، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن
لِقْحَتِه فلا يَطْعَمه ، ولتقوم الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ،
ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يَطْعَمها * (٢) . واللفظ
للبخارى فى الفتن .

قال الامام القرطبي : قال علماءنا رحمة الله عليهم : هذه ثلاثة

(١) الأنعام / ١٥٨ .

(٢) البخارى (الفتح ١٣ / ٨١ - ٨٢) فى كتاب (٩٢) الفتن ، باب (٢٥) ، رقم / ٧١٢١ .

وطرفا منه فى (٣٥٢ / ١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٠) ، رقم / ٦٥٠٦ .

وأخرج مسلم الجزء الأول منه (١٣٧ / ١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٧٢)

بيان الزمن الذى لا يقبل فيه الايمان ، برقم / ١٥٧ . والجزء الأخير منه (٢٢٧٠ / ٤)

فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٧) قرب الساعة برقم / ٢٩٥٤ .

وأبو داود مختصرا (٤٩٢ / ٤) فى كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٢) أمارات

الساعة ، برقم / ٤٣١٢ .

وابن ماجه مختصرا (١٣٥٢ / ٢) فى كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٣٢) طلوع الشمس

من مغربها ، برقم / ٤٠٦٨ .

عشرة علامة ، جمعها أبو هريرة في حديث واحد ، ولم يبق
بعد هذا ما ينظر فيه من العلامات والأشراط في عموم انذار النبي
صلى الله عليه وسلم بفساد الزمان ، وتخسير الدين ، وذهاب الأمانة
ما يغني عن ذكر التفاصيل الباطلة ، والأحاديث الكاذبة في أشراط
الساعة * (١)

وأنا أقتصر هنا في بيان رأى العلامة ابن كمال باشا في علامات
الساعة الكبرى حسبما وجدت رأيه في كل منها إن شاء الله تعالى .

ان مذهب العلامة ابن كمال باشا في الساعة وعلامات قريها هو
وجوب الايمان بها ، وأنها آتية لا محالة ، وأنها قريبة الوقوع ، وان
موعد لها لا يعلمه الا الله عز وجل ، أخفاه على الناس كلهم ، بما
فيهم أنبياءه المرسلون وملائكته المقربون (٢) ، وأنه ليس لأحد من
سبيل الى معرفة ما بقى من عمر الدنيا (٣) .

(١) القرطبي : التذكرة ٣١٠/٢ .

(٢) انظر : تفسير ابن كمال باشا ٢٦٥ أ ، ٤٥٣ أ ، ٥٧٥ ب .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة في بيان مدة الدنيا وخروج الدجال وطلوع الشمس من
مغربها ، ضمن مجموعة بجامعة القاهرة برقم ٣٩٣٧ ت وهي مصورة عندي . وقد
انتدب جماعة من العلماء على تعيين قرب الساعة وزمن كونها ومجيئها ، واستدلوا
بأحاديث غير صحيحة ، وما صح منها فداليتها غير صريحة . وذكر الحافظ جلال
الدين السيوطي ذلك في رسالة سماها " الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف " ،
وذكر فيها أنها تقوم على رأس الخمسمائة بعد الألف .. وقد ألف ابن كمال باشا
رسالته المذكورة للرد على السيوطي في تحديد قيام الساعة اعتمادا على حديث :
" الدنيا سبعة آلاف أنا في آخرها ألفا " .

قال أبو الفيض أحمد بن الصديق الغماري في " المغير على الأحاديث الموضوعة في
الجامع الصغير " ص ٤٨ : " قال الحافظ : موضوع . ولو كان المؤلف - السيوطي -
في عصرنا لاستحي أن يذكره ، وكذلك البيهقي الذي زعم أنه لا يخرج حديثا يعلم
==

وقال العلامة ابن كمال باشا فى تفسير قوله تعالى (يسألك
الناس عن الساعة) أى عن وقت قيامها ، كان المشركون يسألون رسول
الله صلى الله عليه وسلم استعجالا - لاعلى سبيل الهزء والانكار -
وامتحانا ... (قل إنما علمها عند الله) لم يطلع أحدا ، لانبيا ،
ولا ملكا ، ثم بين لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (وما يدريك
لعل الساعة تكون قريبا) (١) أى أنها قريبة الوقوع ، تهديـــــدا
للمستعجلين ، واسكاتا للممتحنين * (٢).

وقال العلامة ابن كمال باشا أيضا فى بيان علامات الساعة :
" وعلامات قرب الساعة حق ثابت ، لقوله عليه الصلاة والسلام :
" لاتقوم الساعة حتى تتروا عشر آيات : كوقوع الدخان ، وخروج الدجال
ودابة الأرض ، وظلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى عليه السلام ،
وخروج يأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف
بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار يخرج من جانب
اليمن ، فتطرد الناس الى محشرهم " كذا فى المصابيح * (٣)

أنه موضوع * نقل عنه الشيخ عبدالفتاح أبو ندة فى هامش " الأجوبة الفاضلة
للاسئلة العشرة الكاملة " ص ٧٩ ، انظر أيضا : القارى : الأسرار المرفوعة / ٤٣١ ،

السفارينى : لوامح الأنوار ٦٦/٢ .

(١) طه / ١٥ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٧٥ ب .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٣ .

والحديث : أخرجه مسلم (٤ / ٢٢٢٥ - ٢٢٢٧) من طرق عن أبى هريرة وحذيفة

ابن أسيد الغفارى فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (١٣) فى الآيات

التي تكون قبل الساعة ، رقم ٢٩٠١ .

والترمذى (٤ / ٤٧٧ - ٤٧٨) فى كتاب (٣٤) الفتن ، باب (٢١) ما جاء فى الخسف ،

رقم / ٢١٨٣ . وقال : " وفى الباب عن على وأبى هريرة وأم سلمة وصفية بنت حيسى

وهذا حسن صحيح " .

وأبو داود (٤ / ٤٩١) فى كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٢) أمارات الساعة ، ٤٣١١ . =

والآن أتحدث باختصار عن بعض هذه العلامات الكبرى الواردة
فى الحديث الذى ذكره العلامة ابن كمال باشا ، علما بأن العلماء
اختلفوا فى ترتيب وقوع هذه الآيات .

قال الامام القرطبى : إن أول الآيات : ظهور الدجال ، ثم نزول عيسى
عليه السلام ، ثم خروج يأجوج ومأجوج ، ثم دابة الأرض ، ثم طلوع
الشمس من مغربها ، وذكر هذا الترتيب أيضا الامام البيهقى (٢) .

١ - ظهور الدجال :

الدجال هو الكذاب ، شديد الدجل . والدجل فى اللغة هو
التغطية والتمويه . وسمى الكذاب دجالا ، لأنه يغطى الحق ويستره
بسحره وكذبه ، أو يغطى الأرض بالجمع الكثير (٣) .

وان من أمارات السلعة الكبرى ظهور شخص لقبه الرسول صلى الله
عليه وسلم بالدجال ، لشدة تدجليه وكذبه ، يدعى الألوهية ، ويحاول
أن يفتن الناس عن دينهم بما يحدثهم من خوارق العادات ، وعجائب

وابن ماجه (١٣٤٧/٢) فى كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٢٨) الآيات ، رقم / ٤٠٥٥ .
وأحمد فى المسند ٧٠٦/٤ .

وفى مشكاة المصابيح ١٥٠٥/٢ ، برقم / ٥٤٦٤ .

(١) التذكرة ٣٤٠/٢ باختصار - انظر حول ترتيب ظهور علامات الساعة : ابن كثير :

النهاية فى الفتن ١٠٩/١ ، ١١١ ، ١١٣ ، وابن أبى العز : شرح العقيدة

الطحاوية ٥٦٦ ، ابن حجر : فتح البارى ١١/٣٥٢ - ٣٥٣ ، السفارينى : لوايح

الأنوار ١٤٢/٢ .

(٢) ابن كثير : النهاية فى الفتن ١١٣/١ - ١١٤ ، ابن حجر : فتح البارى ١١/٣٥٤ .

(٣) البيهقى : مصباح المنير ١٩٠ ، القرطبى : التذكرة ٣٤٤/٢ - ٣٤٥ .

الأُمور بإذن الله تعالى ، فيفتن به بعض الناس ، ويثبت الله
الذين آمنوا ، فلا يخذعون بدجله وضلاله ، ثم يأذن الله تعالى
بالقضاء على فتنته ، فينزل عيسى عليه السلام فيقتله . (١)

لم أجد كلاماً لابن كمال باشا في الدجال سوى قوله في تفسير
قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك) (٢) : " ونزول عيسى عليه
السلام لدعوى الخلق الى دين الحق بعد خروج الدجال " (٣) .
فنستطيع أن نستنتج من هذا النص أنه يؤمن بخروج الدجال ، وأن
ذلك قبل نزول عيسى عليه السلام من السماء ، حيث أنه يقتل الدجال .
ولقد فاض بالأحاديث الصحيحة المتعلقة به جميع كتب السنة
تحذيراً ، وإخباراً ووصفاً (٤) .

منها : ما أخرجه الشيخان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس ، فأثنى على
الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال : انى لأذركموه ، وما من
نبي الا وقد أنذر قومه ، ولكنى سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي
لقومه : انه أعور وان الله ليس بأعور " (٥) ، واللفظ للبخارى .

ومنها : ما أخرجه مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول

(١) انظر : د . ياسين : كتاب الايمان ص ١٠١ . (٢) الأنعام / ١٥٨ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٤١٠ / ١ (الحرم العكي) .

(٤) انظر : الأحاديث الواردة في الدجال : ابن كثير : النهاية في الفتن والملاحم ١ /

٥٢ - ٨٤ .

(٥) البخارى (٩٠ / ١٣) في كتاب (٩٢) الفتن ، باب (٢٦) ذكر الدجال ، ٧١٢٧ .

ومسلم (١٥٤ / ١ - ١٥٥) في كتاب (١) الايمان ، باب (٧٥) ذكر المسيح بن مريم
والمسيح الدجال ، برقم ١٦٩ . وفي (٤ / ٢٢٤٧) كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ،
باب (٢٠) ذكر الدجال .

الله صلى الله عليه وسلم: لانا أعلم بما مح الدجال منه ، معه
 نهرا نجران ، أحدهما رأى العين ، ماء أبيض ، والآخر ، رأى العين ،
 ناراً تأجج . فإما أدركن أحد فليأت النهر الذى يراه نارا وليغمض ،
 ثم ليطأ طي رأسه فيشرب منه ، فانه ماء بارد . وان الدجال مسح
 العين ، عليها ظفرة غليظة ، مكتوب بين عينيه كافر ، يقرأه كل مؤمن :
 كاتب ، أو غير كاتب * (١) .

ومنها : ما أخرجه الشيخان عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما من نبى الا وقد أنذر أمته
 الأعور الكذاب ، ألا انه أعور ، وان ريكم ليس بأعور ، ومكتوب بين
 عينيه : ك ف ر * (٢) واللفظ لمسلم .

ومنها : ما أخرجه مسلم وأصحاب السنن عن الثؤاس بن سمعان قال :
 ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة ، فحفض فيه
 ورقح (٣) ، حتى ظنناه فى طائفة النخل ، فلما رحنا اليه عرف ذلك
 (١) مسلم (٢٢٤٩/٤) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٠) ذكر الدجال ،
 برقم ٢٩٣٤ - ٢٩٣٥ .

وأبو داود (٤٩٤/٤) فى كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٤) خروج الدجال ، برقم
 ٤٣١٥ .

والبخارى مختصرا (الفتح ٩١/١٣) فى كتاب (٩٢) الفتن ، باب (٢٦) ذكر الدجال ،
 برقم ٧١٣٠ .

(٢) البخارى (٩١/١٣) فى كتاب (٩٢) الفتن ، باب (٢٦) ذكر الدجال ، برقم ٧١٣١ .
 ومسلم (٢٢٤٨/٤) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٠) ذكر الدجال ،
 ٢٩٣٣ .

(٣) وفى معناه قولان : أحدهما : أن خفض بمعنى : حقر ، فمن تحقيره وهو أنه على الله
 تعالى عوره ، وأنه لا يقدر على قتل أحد الا ذلك الرجل ، وأنه يضمحل أمره ، ثم
 يقتل .

فينا ، فقال : ما شأنكم ؟ قلنا : يا رسول الله ! ذكرت الدجال غداة ، فخَفَضَتْ فيه ورَقَعَتْ ، حتى ظنناه في طائفة النخل ، فقال : غير الدجال أخوفنى عليكم ، إن يخرج وأنا فيكم ، فأنا حجيجه دونكم ، وإن يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيج نفسه ، والله خليفتى على كل مسلم ، إنه شاب قطط (١) ، عينه طافئة ، كأنى أشبهه بعبد العزى بن قَطَنِ ، فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف ، إنه خارج خَلَّة بين الشام والعراق (٢) ، فعاث يميننا وعاث شمالا (٣) ، يا عباد الله ! فاثبتوا . قلنا : يا رسول الله ! وما لبثه في الأرض ؟ قال : أربعون يوما ، يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم . قلنا : يا رسول الله ! فذلك اليوم الذى كسنة ، أتكنينا فيه صلاة يوم ؟ قال : لا ، اقدروا له قدره . قلنا : يا رسول الله ! وما اسرعه في الأرض ؟ قال : كالغيث استدبرته الريح ، فيأتى على القوم فيدعوهم ، فيؤمنون به ، ويستجيبون له ، فيأمر السماء فتمطر ، والارض فتنبث ، فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذُرًّا (٤) ، وأسبغهم ضروعا ، وأمدّه خواصر ، ثم يأتى القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله ، فينصرف عنهم ، فيصبحون مُنْجِلِينَ (٥) ، ليس بأيديهم شيء من أموالهم ، ويمر بالخربة فيقول لها : أخرجى كنوزك ، فتتبعه كنوزها كيحاسب النحل (٦) ،

وأن رقع : بمعنى عظم وقحم ، من تفخيمه وتعظيم فتنته والمحنة به هذه الأمور الخارقة للعادة ، وأنه ما من نبي الا وأنذر قومه .
والوجه الثانى : أنه خَفَضَ من صوته بعد طول الكلام والتعب ليسترخ ، ثم رفع ليلخ صوته كل أحد .

(١) شديد جعودة الشعر . (٢) سيظهر في مكان بين البلدين .

(٣) الحيث : الفساد ، أو أشد الفساد والاسراع فيه .

(٤) الذرى بضم الذال : هى الاعالى والاسنمة .

(٥) أى أصابهم المحل ، أى الجذب والقحط ، من قلة المطر ويبس الأرض من الكلاء .

(٦) كجماعة النحل ، واليعاسب هى ذكور النحل .

ثم يدعوا رجلا مملئا شبابا فيضربه بالسيف ، فيقطعه جزلتين رمية الخرض ،^(١)
ثم يدعوه فيقبل ويتهلل وجهه ، يضحك ، فبينما هو كذلك اذ بعث
الله المسيح ابن مريم ، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ، بين
مَهْرُودَتَيْنِ^(٢) ، واضعا كفيه على أجنحة ملكين ، اذا طأطأ رأسه
قطر ، واذا رفع تحدّر منه جمان كاللؤلؤ^(٣) ، فلا يحل لكافر^(٤)
يجد ربح نفسه إلا مات ، ونفسه ينتهى حيث ينتهى طرفه ، فيطلبه
حتى يدركه بباب لد^(٥) ، فيقتله ، ثم يأتى عيسى ابن مريم قوم
قد عصمهم الله منه ، فيسمع عن وجوههم ، ويحدّثهم بدرجاتهم فى
الجنة ، فبينما هو كذلك اذ أوحى الله الى عيسى : أنى قد أخرجت
عبادالى ، لا يدان لأحد منهم بقتالهم^(٦) ، فحرّز عبادى الى الطور ،
وبيعت الله يأجوج ومأجوج ، وهم من كل حدب ينسلون ، فيمر
أوائلهم على بحيرة طبرية ، فيشربون مافيها ، ويمر آخرهم فيقولون : لقد
كان بهذه مرة ماء ، ويحصر نبي الله عيسى وأصحابه ، حتى يكون
رأس الثور لأحدهم خيرا من مائة دينار لأحدكم اليوم ، فيرغب نبي الله
عيسى^(٧) وأصحابه ، فيرسل الله عليهم النخف^(٨) فى رقابهم ، فيصبحون
فرسى^(٩) ، كموت نفّس واحدة . ثم يهب نبي الله عيسى وأصحابه
الأرض ، فلا يجدون فى الأرض موضع شبر الا ملاء زهمهم^(١٠) ، وتنتهم ،

(١) فيقطعه قطعتين ، ويجعل بينهما مقدار رمية الخرض .

(٢) اى ثوبين مصبوغين بورس ثم بزغران .

(٣) يتحدّر منه الماء على هيئة اللؤلؤ فى صفائه .

(٤) لا يمكن ولايقع لكافر . (٥) بلدة قريبة من بيت المقدس .

(٦) اى لا قدرة ولا طاقة لأحد منهم . (٧) اى يدعوا الى الله عز وجل .

(٨) النخف هو دود يكون فى أنوف الابل والغنم .

(٩) اى قتلى ، واحد هم فريس .

(١٠) اى دسمهم .

فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله طيرا كأعناق
 البُخْت (١) ، فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ، ثم يرسل الله مطرا
 لا يَكُن (٢) منه بيت مدر (٣) ولا وير ، فيغسل الأرض حتى يتركها
 كالزلفة (٤) ، ثم يقال للأرض : أنبتى ثمرتك ، وردى بركتك ، فيومئذ
 تأكل العصابة من الرمان ، ويستظلون بقحفها (٥) ، ويبارك في الرسل (٦)
 حتى أن اللقحة (٧) من الأبل لتكفى الفئام من الناس ، واللقحة من
 البقر لتكفى القبيلة من الناس ، واللقحة من الغنم لتكفى الفخذ من
 الناس ، فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحا طيبة ، فتأخذهم تحت
 آباطهم ، فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ، ويبقى شرار الناس ، يتهاجرون
 فيها تهاج الحمير (٨) ، فعليهم تقوم الساعة (٩) .

وأخرج الشيخان عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم : ليس من بلد إلا سيطرؤه الدجال إلا مكة والدينة ،
 وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين تحرسها ، فينزل
 بالسبخة (١٠) ، فترجف المدينة ثلاث رجفات يخرج منها كل كافر
 ومنافق (١١) ، واللفظ لمسلم .

(١) أى كجمال طوال الأعناق . (٢) أى لا يمنع من نزول الماء .

(٣) هو الطين الصلب .

(٤) كالمرآة فى صفائها ونظافتها ، وقيل : كمصانع الماء .

(٥) هو مقعر قشرها ، شبهها بقحف الرأس وهو فوق الدماغ .

(٦) هو اللبن . (٧) وهى القرية العهد بالولادة .

(٨) يجامح الرجال النساء علانية بحضرة الناس كما يفعل الحمير .

(٩) أخرجه مسلم (٤/ ٢٢٥٠ - ٢٢٥٥) فى كتاب (٥٢) الفتن ، باب (٢٠) ذكر الدجال ،

برقم ٢٩٣٧ .

(١٠) وفى القاموس (١/ ٢٧٠) : السبخة - محرقة ومسكنة - أرض ذات نزر وطح .

(١١) البخارى (٤/ ٩٥) فى كتاب (٢٩) فضائل المدينة ، باب (٩) لا يدخل الدجال =

وقال الامام النووي : " وهذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره في قصة الدجال حجة لمذهب أهل الحق في صحة وجوده ، وأنه شخص بعينه ، ابتلى الله به عباده ، وأقدره على أشياء من مقدورات الله تعالى من إحياء الميت الذي يقتله ، ومن ظهور زهرة الدنيا ، والخصب معه ، وجنته وناره ، ونهره ، واتباع كنوز الأرض له ، وأمره السماء أن تمطر فتمطر ، والأرض أن تثبت فتثبت ، فيقح كل ذلك بقدره الله تعالى ومشئته ، ثم يعجزه الله تعالى بعد ذلك ، فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ، ولا غيره ، ويبطل أمره ، ويقتله عيسى صلى الله عليه وسلم ، ويثبت الذين آمنوا .

هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء والنظار ، خلافا لمن أنكره ، وأبطل أمره من الخوارج والجهمية ، وبعض المعتزلة ،^(١) وخلافا للبخاري المعتزلي وموافقيه من المعتزلة وغيرهم في أنه صحيح الوجود ، ولكن الذي يدعى مخارق وخيالات لاحقائق لها ، وزعموا أنه لو كان حقا لم يوثق بمعجزات الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وهذا غلط من جميعهم ، لأنه لم يدع النبوة فيكون مأمعه

= المدينة ، برقم / ١٨٨١ .

ومسلم (٢٢٦٥ / ٤) في كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٤) قصة

الجساسة / ٢٩٤٣ .

وأبو داود مختصرا (٤٩٦ / ٤) في كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٤) خروج الدجال /

٤٣٢١ .

والترمذي (٥١٣ - ٥١٠ / ٤) في كتاب (٣٤) الفتن ، باب (٥٩) ما جاء في فتنة

الدجال ، برقم ٢٢٤٠ . وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من

حديث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر .

وابن ماجه (١٣٥٦ - ١٣٥٩) في كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٣٣) فتنة الدجال ،

رقم / ٤٠٧٥ .

ونسبه المنذرى للنسائي أيضا .

انظر في شرح الحديث : النووي : شرح صحيح مسلم ٦٣ / ١٨ - ٧٠ .

(١) انظر أيضا : القرطبي : التذكرة ٣٥١ / ٢ ، ابن كثير : النهاية في الفتن ٨٤ / ١ .

كالتصديق له ، وإنما يدعى الإلهية ، وهو فى نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ، ووجود دلائل الحدوث فيه ، ونقص صورته ، وعجزه عن إزالة العور الذى فى عينيه ، وعن إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه (١) ، ولهذه الدلائل وغيرها لا يغتر به إلا رعاع من الناس لسد الحاجة والفاقة رغبة فى سد الرمق ، أو تقية وخوفا من أذاه ، لأن فتنه عظيمة جدا ، تدهش العقول ، وتحير الألباب ، مح سرعة مروره فى الأمر ، فلا يمكث يتأمل الضعفاء حاله ، ودلائل الحدوث فيه والنقص ، فيصدق من صدقه فى هذه الحالة . ولهذا حذرت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من فتنه ، ونبهوا على نقصه ، ودلائل إبطاله ، وأما أهل التوفيق فلا يغترون به ، ولا يخدعون لما معه ، لما ذكرنا من الدلائل الكاذبة له مع ما سبق لهم من العلم بحاله (٢) .

* قال الخطابى : فان قيل : كيف يجوز أن يجرى الله الآية على يد الكافر ؟ فان إحياء الموتى آية عظيمة من آيات الأنبياء ، فكيف ينالها الدجال ، وهو كذاب مفتر ، يدعى الربوبية ؟ *

ثم أجاب الخطابى على هذا السؤال قائلا : * فالجواب : أنه على سبيل الفتنة للعباد ، اذ كان عندهم ما يدل على أنه مبطل غير محق فى دعواه ، وهو أنه أعور ، مكتوب على جبهته كافر ، يقرأه كل مسلم ، فدعواه داحضة مح وسم الكفر ونقص الذات ، والقدر ، اذ لو كان إلهاً لزال ذلك عن وجهه ، وآيات الأنبياء سالمة من

(١) انظر أيضا : ابن حجر : فتح البارى ٩٦/١٣ ، ١٠٣ ، وكذلك : ابن كثير : النهاية

فى الفتن والملاحم ٨٣/١ - ٨٤ .

(٢) النووى : شرح صحيح مسلم ٥٨/١٨ - ٥٩ .

المعارضة ، فلا يشتبهان * (١) .

وأضاف ابن حجر جواباً على السؤال المذكور قوله : " وفي الدجال مع ذلك دلالة بينة لمن عقل على كذبه ، لأنه ذو أجزاء مؤلفة ، وتأثير الصنعة فيه ظاهر مع ظهور الآفة به من عور عينيه ، فإذا دعا الناس إلى أنه ربهم فأسوأ حال من يراه من ذوى العقول أن يعلم أنه لم يكن ليسوى خلق غيره ويعدله ويحسنه ، ولا يدفع النقص عن نفسه ، فأقل ما يجب أن يقول : يا من يزعم أنه خالق السماء والأرض ، صور نفسك وعد لها وأزل عنها العاهة ، فان زعمت أن السرب لا يحدث في نفسه شيئاً ، فأزل ما هو مكتوب بين عينيك * (٢) .

٢ - نزول عيسى عليه السلام :

وهو من أهم أشراف الساعة ، وأخطر الأحداث التي تكون بين يديها . . . لقد دلت الأحاديث الصحيحة المتواترة (٣) ، وأجمعت الأمة على أن عيسى عليه السلام ينزل من السماء الدنيا في آخر الزمان ، قرب قيام الساعة ، أثناء وجود الدجال ، فيقتله ، ويحكم بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (٤) ، ثم يمكث في الأرض ما شاء أن يمكث ، ثم يموت ، ويصلى عليه المسلمون ، ويدفن . . . وقد تقدم حديث النواس بن

(١) نقله ابن حجر عن الخطابي في فتح الباري ١٣/١٠٣ .

(٢) ابن حجر : فتح الباري ١٣/١٠٣ .

(٣) قد نص على تواتر نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان غير واحد من الأئمة منهم الحافظ ابن كثير ، وابن عطية ، وأبو الوليد بن رشد ، والشوكاني ، والكتاني . انظر : التصريح بما توارى في نزول المسيح ٥٨-٥٩ ، وهامش ص ٦٢-٦٥ ، ومختصر تفسير

ابن كثير ٣/٢٩٤ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة في أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم ق ١٦ أ ، ١٧ ب ، ١٩ ب .

سمعان فى ذلك .

وقد أخبر القرآن الكريم أن عيسى عليه السلام لم يقتله اليهود ، وإنما رفعه الله تعالى إليه ، وأنه لن يموت حتى ينزل قبل قيام الساعة . قال الله تعالى (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ، وما قتلوه ، وما صلبوه ولكن شبه لهم ، وإن الذين اختلفوا فيه لفى شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن ، وما قتلوه يقينا . بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله ، واثبت لرفعه اليه ، الذى منزلة عالية مما كان فيه (وكان الله عزيزا حكيما) (١) .

واستدل العلامة ابن كمال باشا بقوله تعالى (ويكلم الناس فى المهد وكهلا) (٢) على نزوله قبل يوم القيامة ، حيث قال فى تفسيره : " واستدل به على نزوله من السماء ، لأن رفعه اليه كان قبل أن يصير كهلا " (٣) .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى (وإن من أهل الكتاب) أحد (إلا ليؤمنن به قبل موته) (٤) : " جملة قسمة وقعت صفة لأحد " ، ويعود اليه الضمير الثانى ، والأول لعيسى ، أى : ما من يهودى ولا نصرانى الا ليؤمنن به قبل أن يموت ، ولو حين تزهق روحه - ولا ينفعه إيمانه - بأن عيسى عبد الله ورسوله (٥) ، ويؤيد ذلك أنه قرئ : " إلا

ليؤمنن به قبل موتهم " بضم النون (٦) ، لأن " أحدا " فى معنى

(١) النساء ١٥٧-١٥٨ . وتفسير ابن كمال باشا ٣٤١/١ (الحرم العكى) .

(٢) آل عمران ٤٦ . (٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢١٧/١ (الحرم العكى) .

(٤) النساء ١٥٩ .

(٥) وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما بسند صحيح ، وكذا اصح عن مجاهد وعكرمة

وابن سيرين وبه يقول الضحاك (الطبرى : جامع البيان ٣٨٢/٩-٣٨٦ ط) . أحمد

شاكراً * ومختصر تفسير ابن كثير ٤٥٧/١ .

(٦) وهى قراءة أبى رضى الله عنه (مختصر تفسير ابن كثير ٤٥٧/١) .

الجمع ، وهذا كالوعيد لهم ، والتحريض على معاجلة الايمان به
قبل أن يضطروا اليه ، ولا ينفعهم ايمانهم .

وقيل : الضميران لعيسى عليه الصلاة والسلام ، والمعنى : أنه اذا
نزل من السماء آمن به أهل العلل جميعا ، فتكون الملة واحدة ، وهى
ملة الاسلام ، وهذا يقتضى تخصيص أهل الكتاب بالذين هم
يوجدون عند نزوله عليه السلام ^(١) ، وتعميم الحكم لغير الكتابي
أيضا ^(٢) .

وقد ذكر العلامة ابن كمال باشا الرأى الراجح الصحيح فى
تفسير الآية بصيغة التعريض ، وكأنه مال الى الرأى الذى ذكره أو لا
تبعا للقاضى البيضاوى ^(٣) .

قال إمام المفسرين ابن جرير الطبرى بعد أن ذكر اختلاف أهل
التأويل فى معنى الآية : " وأولى الأقوال بالصحة والصواب قول من
قال : تأويل ذلك : وان من أهل الكتاب إلا ليو من بعيسى
قبل موت عيسى " ^(٤) .

وقال الامام الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر قول الطبرى : " ولا شك
أن هذا الذى قاله ابن جرير هو الصحيح ، لأنه المقصود من
(١) وهو مروي عن ابن عباس والحسن وقتادة وأبى مالك وابن زيد (الطبرى : جامع البيان
٣٨٠/٩ - ٣٨٢) .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤١/١ (الحرم المكي) مصححا ومتمما عن نسخة ينى جامع/ ٢٠ .

(٣) فى أنوار التنزيل ١٢٨/٢ . وكذلك أبو السعود فى إرشاد العقل السليم ٢٥٢/٢ .

(٤) الطبرى : جامع البيان ٣٨٦/٩ (ط . أحمد شاکر) .

سياق الآتى فى تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه ،
وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك ، فأخبر الله أنه
لم يكن الأمر كذلك ، وإنما شبه لهم ، فقتلوا الشبه ، وهم لا يتبينون
ذلك ، ثم انه رفعه اليه ، وانه باق حى ، وانه سينزل قبل يوم
القيامة ، كما دلت عليه الأحاديث المتواترة فيقتل مسيح الضالعة ،
ويكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، يحنى : لا يقبلها
من أحد من أهل الأديان ، بل لا يقبل الا الاسلام أو السيف ، فأخبرت
هذه الآية الكريمة أنه يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذ ، ولا يتخلف
عن التصديق به واحد منهم * (١) .

وهناك آية أخرى تشير الى نزول عيسى عليه السلام قبل يوم
القيامة ، وأن نزوله من أشراط الساعة ، وهى قوله تعالى (وانه)
وإن عيسى عليه السلام (٢) (لعلم للساعة) (٣) : لأن حدوثه أو نزوله

(١) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (المختصر ١ / ٤٥٨) ؛ وكذلك : النهاية فى
الفتن ١ / ٩٣ - ٩٤ .

(٢) والضمير عائد على عيسى عليه السلام . وهو مروي عن ابن عباس والحسن وقتادة .
(انظر : الطبرى : جامع البيان ٥٤ / ٢٥ ؛ الكشميرى : التصريح بما تواتر فى نزول
المسيح ٢٨٩ - ٢٩١) ويؤيد هذا المعنى القراءة الأخرى (وانه لعلم للساعة)
أى أمارة ودليل على وقوع الساعة وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه أخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة إماماً عادلاً وحكماً
مقسطاً * (مختصر تفسير ابن كثير ٣ / ٢٩٤) .

وقال الحافظ ابن كثير : " والصحيح أنه أى الضمير - عائد على عيسى عليه الصلاة
والسلام ، فإن السياق فى ذكره ، ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة ، كما قال
تبارك وتعالى (وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) أى قبل موت عيسى عليه
الصلاة والسلام (ثم يوم القيامة يكون عليهم شهيداً) (النساء / ١٥٩) (المصدر السابق) -
(٣) الزخرف / ٦١ .

من أشراف الساعة ، يعلم به دنوها (١) وقرئ (لَعَلَّكُمْ) أى

لعلامة ولذا كر على تسمية ما يذكر به ذكرا . وفى الحديث : ينزل

عيسى عليه السلام على ثنية بالأرض المقدسة يقال لها : أفيق ، ويده

حرية ، يقتل بها الدجال ، فيأتى بيت المقدس والناس فى صلاة

الصبح ، فيتأخر الامام ، فيقدمه عيسى عليه السلام ، ويصلى خلفه

على شريعة محمد عليه الصلاة والسلام ، ثم يقتل الخنازير ، ويكسر

الصليب ، ويخرب البيح والكنايس ، ويقتل النصارى الا من آمن به (٢) .

وقيل : الضمير للقرآن ، فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها (٣) .

(٤) وأما الأحاديث الواردة فى نزوله قبل يوم القيامة فكثيرة ومتواترة .

منها : ما أخرجه الشيخان عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذى نفسى بيده ، ليوشكن

أن ينزل فيكم ابن مريم صلى الله عليه وسلم حكما مقسطا ، فيكسر

الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويغيض المال حتى لا يقبله

(١) أخرج ابن حبان فى صحيحه (الموارد ص ٤٣٥) عن ابن عباس عن النبى صلى الله

عليه وسلم فى قوله (وانزل علم الساعة) قال : نزول عيسى بن مريم قبل يوم القيامة " .

(٢) لم أعثر على هذا الحديث بهذا اللفظ فى كتب السنة ، ولعل المؤلف ذكر الحديث

بالمعنى ولم يتقيد بروايته لفظا ، وهذه الأوصاف أو الأمارات المذكورة واردة فى

أحاديث مختلفة ، ذكرت بعضها قبل قليل .

(٣) البيضاوى : أنوار التنزيل ٦٢/٥ ، أبو السعود : إرشاد العقل السليم ٥٣/٨ .

ولقد اخترتهما لأن ابن كمال باشا وتلميذه أبا السعود يعتمدان على البيضاوى

غالبيا .

(٤) وقد جمع غير واحد من العلماء أحاديث نزول عيسى عليه السلام فى تأليف مستقلة .

منهم العلامة المحدث أنور شاه الكشميرى فى كتابه " التصريح بما تواتر فى نزول

المسيح " ، فبلغت أحاديثه ٧٥ حديثا ماعدا الموقوف منها ، ومع الأخبار

الموقوفة وصلت الى ١٠١ من الخبر .

(انظر المؤلفات الأخرى فى ذلك ، فى هامش الكتاب المذكور ص ٥٥ - ٥٧) .

أحمد* (١) . واللفظ للمسلم .

ومنها : ما أخرجه الامام أحمد وأبو داود وابن جرير بطرق مختلفة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 الأنبياء إخوة لعلات (٢) ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد ، وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم ، لأنه لم يكن بينى وبينه نبي ، وأنه نازل ،
 فاذا رأيتموه فاعرفوه : رجلا مربوعا الى الحمرة والبياض ، عليه ثوبان مصران (٣) ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل ، فيدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويدعو الناس الى الاسلام ، فيهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ، ويهلك الله في زمانه المسيح الدجال ، وتفتح الأمانة على الأرض ، حتى ترتج الأسود مع الإبل ، والنمار مع البقر ، والذئب مع الغنم ، يلعب الصبيان بالحيات ، لاتضرهم فيمكث أربعين سنة ، ثم يتوفى ، ويصلى عليه المسلمون* (٤) . واللفظ هنا للامام أحمد .

وهناك أحاديث كثيرة أخرى ومتواترة عن رسول الله صلى الله عليه

(١) البخارى (٦/٤٩٠-٤٩١) فى كتاب (٦٠) الأنبياء ، باب (٤٩) نزول عيسى بن مريم ، رقم/٣٤٤٨ .

ومسلم (١/١٣٥) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٧١) نزول عيسى بن مريم حاكما بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، رقم/١٥٥ .

والترمذى (٤/٥٠٦) فى كتاب (٣٤) الفتن ، باب (٥٤) ما جاء فى نزول عيسى بن مريم عليه السلام ، برقم/٢٢٣٣ . وقال : حسن صحيح .

وقد استدل ابن كمال باشا بهذا الحديث على أن نبينا آخر الأنبياء بعثة ، وأن عيسى عليه السلام آخرهم دعوة الى الحق (ر) فى أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم ، ق ٦١ .
 (٢) وقال ابن الأثير فى النهاية (٣/٢٩١) : أولاد العلات : الذين أمهاتهم مختلفة ، وأبوهام واحد ، أراد أن إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة .

(٣) أى مصبوغان بالطين الأحمر .

(٤) أخرجه الإمام أحمد فى المسند ٤٠٦/٢ ، ٤٣٧ .

وسلم من رواية أبى هريرة ، وابن مسعود ، وعثمان بن أبى العاص ،
وأبى أمامة ، والنواس بن سمعان ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ،
ومجّح بن حارثة ، وحذيفة بن أسيد الغفارى رضى الله عنهم
أجمعين (١) .

وقال القاضى عياض: " نزول عيسى عليه السلام ، وقتله الدجال حق
وصحيح عند أهل السنة للأحاديث الصحيحة فى ذلك ، وليس فى
العقل ولا فى الشرع ما يطله ، فوجب إثباته ، وأنكر ذلك بعض
المعتزلة والجهمية ومن وافقهم ، وزعموا أن هذه الأحاديث مردودة بقوله
تعالى (وخاتم النبیین) (٢) ، ويقولون صلى الله عليه وسلم : " لانبى
بعدى " (٣) ، وبإجماع المسلمين أنه لانبى بعد نبينا صلى الله عليه
وسلم وأن شريعته مؤبدة الى يوم القيامة لا تنسخ ، وهذا استدلال
فاسد ، لأنه ليس المراد بنزول عيسى عليه السلام أنه ينزل نبيا
بشرع ينسخ شرعنا ، ولا فى هذه الأحاديث ولا فى غيرها شىء من هذا ،
بل صحت هذه الأحاديث . . . أنه ينزل حكما مقسطا بحكم شرعنا ،

وأبو داود مختصرا (٤/٤٩٨-٤٩٩) فى كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٤) خروج

الدجال ، رقم ٤٣٢٤ .

والحاكم فى المستدرک ٥٩٥/٢ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه " ووافقه

الذهبي ، وعبد الرزاق فى المصنف ١١/٤٠١-٤٠٢ .

وابن جرير فى جامع البيان ٤٥٩/٦ (برقم ٧١٤٥) ، وضعف أحمد شاكر هذا الاسناد

وفى ٣٨٨-٣٨٩ (برقم ١٠٨٣٠) باسناد آخر صحيح من طبعة أحمد شاكر ، و١٦/٦

من طبعة بولاق .

(١) انظر : مختصر تفسير ابن كثير ١/٤٥٨-٤٦٣ ، والتصريح بما تواتر فى نزول المسيح .

(٢) الأحزاب / ٤٠ .

(٣) أخرجه البخارى (٨/١١٢) فى كتاب (٦٤) المغازى ، باب (٧٨) غزوة تبوك ، رقم ٤٤١٦ .

وأحمد فى المسند ٣/٣٣٨ ، و٦/٣٦٩ ، ٤٣٨ .

ويحيى من أمور شرعنا ما هجره الناس " (١) .

وأما الإجماع فى نزوله فقد ذكره العلامة السفارينى فقال : " فقد أجمعت الأمة على نزوله ، ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة ، وإنما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يعتد بخلافه ، وقد انعقد إجماع الأمة على أنه ينزل ، ويحكم بهذه الشريعة المحمدية ، وليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء ، وإن كانت النبوة قائمة به ، وهو متصف بها " (٢) .

هذا هو مذهب السلف رضى الله عنهم فى نزول عيسى عليه السلام ، وهو ما ذكره العلامة ابن كمال باشا باختصار ، وهو مانو من به ، ونعتقده ..

٣ - ظهور يأجوج ومأجوج :

وهذه العلامة قد ورد ذكرها فى القرآن الكريم ، قال تعالى (ثم أتبع سبباً ، حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً ، قالوا : يا إذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً ، قال : ما مكنى فيه ربي خير ، فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً ما آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال : انفخوا ، حتى إذا جعله نارا ، قال : آتوني أفرغ عليه قطراً ، فما

(١) نقله النووى فى شرح صحيح مسلم ١٨/٧٥-٧٦؛ وانظر كذلك : القرطبى : التذكرة

• ٣٦٥/١ - ٣٦٦

(٢) لوايح الأنوار ٢/٩٤ - ٩٥ •

استطاعوا أن يظهروه ، وما استطاعوا له نقبا ، قال : هذا رحمة
من ربي ، فاذا جاء وعد ربي جعله دكاء ، وكان وعد ربي حقا (١) .

وقال تعالى (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل
حدب ينسلون ، واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة أبصار الذين
كفروا ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين) (٢) .

يرى العلامة ابن كمال باشا أن يأجوج ومأجوج اسمان
لقبيلتين من ولد يافث (٣) . لا يعلم عددهم الا الله تعالى ، ولم
يصح فى عددهم وصفاتهم شىء (٤) وأنهم مفسدون فى الأرض
بالقتل والتخريب والاتلاف

وأما السدان اللذان نسب اليهما هما على ما ذكره وهب : جبلان

(١) الكهف/٩٢-٩٨ . (٢) الأنبياء ٩٦-٩٧ .

(٣) وهو مروي عن مقاتل . قال الامام القرطبي فى التذكرة (٢/٣٨٥) بعد أن ذكر
قول مقاتل : " وهذا أشبه ، كما تقدم ، والله أعلم " (انظر كذلك : ابن حجر : فتح
البارى ١٣/١٠٧) .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والطبرانى والبيهقى فى البعث وابن مردويه
وابن عساكر عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إن يأجوج ومأجوج
من ولد آدم ، ولو أرسلوا لأفسدوا على الناس معاشهم ، ولا يموت رجل منهم الا
ترك من ذريته ألفا فصاعدا ، وإن من ورائهم ثلاث أمم : تاويل وتاريس ومنسك " .
(السيوطى : الدر المنثور ٥/٤٥٧) .

(٤) وقد ذكر ابن جرير الطبرى فى جامع البيان (١٦/١٤-١٨) عن وهب بن منبه
أثرا طويلا عجيبا فى صفاتهم . قال الحافظ ابن كثير : " وفيه طول وغرابة ونكارة
فى أشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وآذانهم " (انظر : مختصر تفسير
ابن كثير ٢/٤٣٦) .

منيعان فى السماء ، ألسان ، يزلق عليهما كل شىء (١) ، وأنما
سمى سدّين لسدهما فجاج الأرض ، وكانت بينهما فجوة تلج فيها
يأجوج ومأجوج ، وهذا المكان فى منقطع أرض الترك ... (٢)

ثم ان فتح السد المنسوب اليهما من أمارات قيام الساعة ، حينما
انفتح السد وهم من كل حدب ينسلون ، أى من كل مرتفع من الأرض،
يسرعون فى المشى الى الفساد (٣) .

وهذا ما رآه العلامة ابن كمال باشا فى يأجوج ومأجوج وخروجهما
قبل يوم القيامة ..

— — — — —

إن خروج يأجوج ومأجوج ثابت بالكتاب والسنة الصحيحة ، واجماع
الأمة (٤) .

أما الكتاب فقد سبق أن ذكرناه أثناء عرض رأى العلامة ابن كمال
باشا فيهما .. وأما السنة الصحيحة فقد ورد ذكرهما فى أحاديث
متعددة صحيحة ..

(١) روى ابن أبى حاتم من حديث عقبة بن عامر مرفوعا فى قصة ذى القرنين : وأنه سار حتى
بلغ مطلع الشمس ، ثم أتى السدّين ، وهما جبلان ليّنان يزلق عنهما كل شىء ، فبنى
السدّين وفى اسناده ضعف - (ابن حجر : فتح البارى ٦ / ٣٨٥) .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٣٩ ب .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٧٥ ب .

(٤) السفارينى : لوايح الأنوار ١١٤ / ٢ .

منها : ما أخرجه الامام مسلم وأصحاب السنن عن النواس بن سمعان الذى سبق ذكره ، وفيه خبر الدجال ، ونزول عيسى عليه السلام ، وذكر يأجوج ومأجوج ، حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ويبعث الله يأجوج ومأجوج ، وهم من كل حدب ينسلون ، فيمرأواثلهم على بحيرة طبرية ، فيشربون مافيها ، ويمر آخرهم فيقولون : لقد كان بهذه مرة ماء " .

ومنها : ما أخرجه الشيخان وغيرهما عن زينب بنت جحش رضى الله عنها أنها قالت : استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول : لا اله الا الله ، ويل للعرب من شرق قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه ، وعقد سفيان تسعين أو مائة ، قيل : أنهلك وفيها الصالحون ؟ قال : نعم ، إن أكثر الخبيث (١) .

وما ذكره العلامة ابن كمال باشا من أن يأجوج ومأجوج من سلالة آدم عليه السلام يؤيده ما أخرجه الشيخان عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله يا آدم ! فيقول : لبيك وسعديك ، والخير فى يدك ، قال :

(١) البخارى (٢٨١/٦) فى كتاب (٦٠) الانبياء ، باب (٧) قصة يأجوج ومأجوج ، برقم / ٣٣٤٦ . و (١١/١٣) فى كتاب (٩٢) الفتن ، باب (٤) قول النبي صلى الله عليه

وسلم : ويل للعرب ، من شرق قد اقترب ، برقم ٧٠٥٩ ، و (١٣/١٠٥-١٠٦) بطلب

(٢٨) يأجوج ومأجوج ، برقم / ٧١٥٣ .

ومسلم (٢٢٠٧/٤) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشراط الساعة ، باب (١) اقتراب الفتن ،

وفتح ردم يأجوج ومأجوج ، برقم / ٢٢٨٠ .

والترمذى (٤٨٠/٤) فى كتاب (٣٤) الفتن ، باب (٢٣) ما جاء فى خروج يأجوج

ومأجوج ، برقم / ٢١٨٧ . وقال : حسن صحيح .

وابن ماجه (١٣٠٥/٢) فى كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٩) ما يكون فى الفتن ، برقم / ٣٩٥٣ .

يقول : أخرج بعث النار ، قال : وما بعث النار ؟ قال : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، فذاك حين يشيب الصغير ، وتضح كل ذات حمل حملها ، وتزرى الناس سكرى ، وما هم بسكرى ، ولكن عذاب الله شديد ، فاشتد عليهم ذلك ، فقالوا : يا رسول الله ! أينما ذلك الرجل ؟ قال : أبشروا ، فإن من يأجوج ومأجوج ألفا ، ومنكم رجل " (١) واللفظ للبخارى .

وأما ما ذكره فى سدى يأجوج ومأجوج ، فقد قال الحافظ ابن كثير فيهما : " وهما جبلان متناوحيان بينهما شجرة ، يخرج منهما يأجوج ومأجوج على بلاد الترك ، فيعيشون فيها فسادا ، ويهلكون الحرث والنسل ، ويأجوج ومأجوج من سلالة آدم عليه السلام كما ثبت فى الصحيحين " (٢) . ثم ذكر الحديث السابق ذكره .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون) (٣) : " قد قد منا أنهم من سلالة آدم عليه السلام ، بل هم من نسل نوح أيضا ، من أولاد يافث ، أى أبى الترك ، والترك شذمة منهم " (٤) . وهذه صفتهم فى حال خروجهم

(١) البخارى (٣٨٨/١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٦) قوله عز وجل (إن زلزلة الساعة شئ عظيم) برقم /٦٥٣٠ . و (٣٧٨/١١) عن أبى هريرة فى نفس الكتاب ، وباب (٤٥) الحشر ، برقم /٦٥٢٩ بألفاظ قريبة منه .

ومسلم (٢٠١/١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٩٦) قوله : يقول الله لآدم : أخرج بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين ، برقم /٢٢٢ .

والترمذى (٣٢٢/٥-٣٢٣) فى كتاب (٤٨) التفسير ، باب (٢٣) ومن سورة الحج ، ٣١٦٨ .

(٢) مختصر تفسير ابن كثير ٤٣٥/٢ . (٣) الانبياء /٩٦ .

(٤) انظر أيضا : ابن كثير : النهاية فى الفتن ١٠٢/١ . وقد نقل الحافظ ابن عبد البر =

كأن السامع شاهد لذلك ، ولا ينبئك مثل خبير ، هذا إخبار الذى يعلم غيب السماوات والأرض ، لا اله الا هو . وقال ابن جرير : رأى ابن عباس صبياناً ينزوا بعضهم على بعض يلعبون ، فقال ابن عباس : هكذا يخرج يأجوج ومأجوج ، وقد ورد ذكر خروجهم فى أحاديث متعددة من السنة النبوية * (١) .

وهناك أحاديث صحيحة أخرى ذكرت يأجوج ومأجوج (٢) ، ومجموع النصوص الواردة بذكرهم يفيد العلم اليقيني بظهور هذه الأمة المفسدة ، فى أواخر عمر هذه الدنيا ، فكان لابد للمؤمن من تصديق ماورد به القرآن والخبر الصحيح من أمرهم . وأما تحديد الزمن الذى يظهر فيه هذه الأمة ، والتفصيلات المتعلقة بأشكالهم وأوصافهم ، ومكان وجودهم قبل ظهورهم ، فكل هذا من أمور الغيب التى لا يعلمها الا الله تعالى ، ونحن غير مكلفين بالبحث عنها (٣) .

٤ - طلوع الشمس من مغربها :

لم أجد فيه كلاماً لابن كمال باشا فيما اطلعت عليه من مؤلفاته سوى قوله المختصر الذى سبق ذكره فى أول أشرط الساعة ، ولذلك أكتفى بذكر مذهب السلف . .

ان طلوع الشمس من مغربها ثابت بالسنة الصحيحة والأخبار الصريحة ،

بلى وبالكتاب المنزل على النبی المرسل . قال تعالى (يوم يأتى

الاجماع على أنهم من ولد يافث بن نوح عليه السلام) (السفارىنى : لوايح الأنوار ١١٥/٢) .

(١) مختصر تفسير ابن كثير ٥٢١/٢ .

(٢) انظر فى أحاديث يأجوج ومأجوج : ابن كثير : النهاية فى الفتن ٩٩/١ - ١٠٣ .

(٣) انظر : د . ياسين : كتاب الايمان ص ١١٠ ، د . البوطى : كبرى اليقنيات الكونية ٣٣٤ -

بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (١) وقال العلامة السفاريني : " أجمع المفسرون أو جمهورهم على أنها طلوع الشمس من مغربها " (٢) .

وأما السنة الصحيحة فقد أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون ، فذاك حين (لا تنفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (١) . . . (٣)) واللفظ للبخاري .

وأخرج مسلم وأبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيهما ما كانت (٤) قبل صاحبتهما ، فالأخرى على أثرها قريبا " (٥) .

قال ابن أبي العز و ابن كثير : " أي أول الآيات التي ليست مألوفة ، وإن كان الدجال ، ونزول عيسى عليه السلام من السماء قبل

(١) الأنعام / ١٥٨ • (٢) السفاريني : لوايح الأنوار ١٣٣/٢ •

(٣) البخاري (٣٥٢/١١) في كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٠) ، حديث رقم / ٦٥٠٦ •

ومسلم (١٣٧/١) في كتاب (١) الإيمان ، باب (٧٢) بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان ، رقم / ١٥٧ •

(٤) كذا في مسلم وشرحه للنووي ٧٧/١٨-٧٨ وفي أبي داود : فأيتهما كانت •

(٥) مسلم (٢٢٦٠/٤) في كتاب (٣١) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٣) في خروج الدجال • • رقم / ٢٩٤١ •

وأبو داود (٤٩٠-٤٩١) في كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٢) أمارات الساعة ، =

ذلك ، وكذلك خروج يأجوج ومأجوج ، كل ذلك أمور مألوفة ،
لأنهم بشر ، مشاهدة مثلهم مألوفة ، وأما خروج الدابة بشكل
غريب غير مألوف ، ثم مخاطبتها الناس ووسمها إياهم بالإيمان أو الكفر
فأمر خارج عن مجارى العادات ، وذلك أول الآيات الأرضية ، كما
أن طلوع الشمس من مغربها — على خلاف عاداتها المألوفة —
أول الآيات السماوية" (١).

وقال الحافظ ابن حجر فى معرض بيان تأليف الأحاديث
الواردة فى ترتيب أشراف الساعة: " فالذى يترجح من مجموع الأخبار:
أن خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال العامة ،
فى معظم الأرض ، وينتهى ذلك بموت عيسى بن مريم ، وأن طلوع
الشمس من المغرب هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال
العالم العلوى ، وينتهى ذلك بقيام الساعة ، ولعل خروج الدابة يقع
فى ذلك اليوم الذى تطلع فيه الشمس من المغرب " ، ثم نقل عن
الحاكم قوله: " الذى يظهر أن طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ، ثم
تخرج الدابة فى ذلك اليوم ، أو الذى يقرب منه " ، وقال بعد ذلك:
" والحكمة فى ذلك أن عند طلوع الشمس من المغرب يخلق باب التوبة ،
فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكميلاً للعقود من إغلاق
باب التوبة (٢) . وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار التى تحشر

• رقم / ٤٣١٠

وابن ماجه (١٣٥٣/٢) فى كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٣٢) طلوع الشمس من مغربها ،

• رقم / ٤٠٦٩

• والحاكم فى المستدرک ٤ / ٥٤٧ - ٥٤٨

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٥٦٦ ، ابن كثير: النهاية فى الفتن ١٠٩/١ ، ١١١

• وكذلك القرطبي: التذكرة ٣٩٦/٢

(٢) ونقل العلامة السفارنى فى لوامح الأنوار (١٤٢/٢) عن العلامة الشيخ مرعى قوله: =

الناس ، كما تقدم فى حديث أنس فى بدء الخلق فى مسائل عبد الله
ابن سلام ، ففيه : وأما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من
المشرق الى المغرب " (١) .

وقال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر أحاديث طلوع الشمس من
مغربها : " فهذه الأحاديث المتواترة ، مع الآية الكريمة دليل على
أن من أحدث إيماناً أو توبة بعد طلوع الشمس من مغربها ، لا يقبل
منه ، وإنما كان كذلك - والله أعلم - لأن ذلك من أكبر أشرط
الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ودنوها ، فعومل ذلك
الوقت معاملة يوم القيامة " (٢) .

٥ - خروج الدابة :

ان خروج الدابة ثابت بالكتاب والسنة • أما الكتاب فقولہ تعالى
(وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس
كانوا بآياتنا لا يوقنون) (٣) .

قال العلامة ابن كمال باشا فى تفسير هذه الآية الكريمة : قوله
تعالى (وإذا وقع القول عليهم) : " سمي معنى القول ومؤداه - وهو ما
وعدوا من قيام الساعة وعذابه - بالقول ، ووقوعه : حصوله ، والمراد :
مشارفتها ، وظهور أشرطها (أخرجنا لهم دابة) هى الجساسة فى
الحديث (٤) ، طولها ستون ذراعاً (٥) ، ولها أريج قوائم

" وهذا كلام فى غاية التحقيق " .

- (١) ابن حجر : فتح البارى ٣٥٢/١١ • (٢) النهاية فى الفتن والملاحم ١١٣/١ •
(٣) النمل ٨٢/ • انظر : السفارنى : لوايح الأنوار ١٤٦/٢ •
(٤) انظر أيضاً : النفسى : مدارك التنزيل ٣٩٣/٣ •
(٥) ذكر الثعلبى من حديث حذيفة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : =

وذنب وريش (١) ، وجناحان ، لا يدركها طالب ، ولا يفوتها هارب ،
 (من الأرض) أى من أرض مكة ، روى أنه عليه السلام سئل عن مخرجها ،
 فقال : من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى (٢) ، يعنى المسجد
 الحرام ، (تكلمهم) وقرئ : تَكَلَّمُهم (٣) . وقال أبو الجوزاء (٤) : سألت
 عبد الله بن عباس رضى الله عنه : تَكَلَّمُهم ، أو تَكَلَّمُهم ؟ فقال : كل
 ذلك يفعل ، تَكَلَّمُ المؤمن ، وتَكَلَّمُ الكافر (٥) . وقيل : تَكَلَّمُهم
 بالعريية ، وتقول : (ان الناس كانوا بآياتنا) خروجها وسائر أحوالها ،

"دابة الأرض طولها ستون ذراعا ، لا يدركها طالب ، ولا يفوتها هارب" (ابن حجر :

الكافي الشاف ص ١٢٥ برقم ١٢٧ ، وذكره السفاريني فى لوامح الانوار ١٤٦/٢) .

(١) وهو مروي عن قتادة (الطبرى : جامع البيان ١١/٢٠) .

(٢) جمع ابن كمال باشا هنا أوصافها من أحاديث مختلفة . أخرج الطبرى فى جامع البيان

(١١/٢٠) بسنده عن حذيفة بن اليمان يقول : وذكر الدابة ، فقال حذيفة : قلت : يا

رسول الله ! من أين تخرج ؟ قال : من أعظم المساجد حرمة على الله ، بينما عيسى

يطوف بالبيت ، ومعه المسلمون ، اذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل ، وينشق

الصفاء مما يلي المسعى ، وتخرج الدابة من الصفا ، أول ما يبدو رأسها ، معلمة ذات

وبر وريش ، لم يدركها طالب ، ولن يفوتها هارب ، تسم الناس : مؤمن وكافر ، أما المؤمن

فتترك وجهه كأنه كوكب درى ، وتكتب بين عينيه مؤمن ، وأما الكافر فتتكت بين عينيه

نكتة سودا كافر" (انظر كذلك : ابن حجر : الكافي الشاف ص ١٢٥ ، السيوطي : الدر

المنثور ٣٨٠/٦ ، الآلوسى : روح المعاني ٢٣/٢٠) .

(٣) الأول قراءة عامة قراء الأمصار ، والثاني قراءة أبى زرة بن عمرو ، وهو بمعنى : تسمهم

(جامع البيان ١١/٢٠) .

(٤) هو التابعى الجليل أوس بن عبد الله الرىعى البصرى ت ٨٣هـ ، روى عن الصحابة

منهم عائشة ، وابن عباس ، وابن عمر ، وابن عمرو رضى الله عنهم ، وكان زاهدا فاضلا .

(الذهبي : سير أعلام النبلاء ٣٧١/٤ - ٣٧٢ ، ابن سعد : الطبقات ٢٢٣/٧) .

(٥) أخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما

كما فى الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٣٨/١٣ ، والدر المنثور للسيوطي ٣٧٨/٦ ،

ولباب التأويل للخازن ٣٩٣/٣ ، وفتح القدير للشوكاني ١٥٢/٤ .

فانها من آيات الله تعالى (لا يوقنون) لا يتيقنون * (١) - الى هنا
ينتهى كلام ابن كمال باشا فى تفسير الآية الكريمة (٢) .

—————— تعقيب ——————

قد ورد فى ذكر الدابة أحاديث وآثار كثيرة ، بعضها صحيح ،
وقد تقدم منها حديث حذيفة بن أسيد الغفارى ، وحديث عبد الله
ابن عمرو بن العاص ، وأذكر هنا علاوة على ما سبق ذكره من
الأحاديث فيها .

منها : ما أخرجه مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى
صلى الله عليه وسلم قال : " بادروا بالأعمال ستا : الدجال ،
والدخان ، ودابة الأرض ، وطلوع الشمس من مغربها ، وأمر العامة (٣) ،
وخويصة أحدكم (٤) " (٥) .

ومنها : ما أخرجه الترمذى وابن ماجه وابن جرير عن أبى

(١) وقال عطاء الخراسانى : تكلمهم وتقول لهم (ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) ،
ويروى هذا عن على وابن عباس ، واختاره ابن جرير الطبرى شيخ المفسرين فى
تفسيره جامع البيان ١١/٢٠ ، انظر كذلك : مختصر تفسير ابن كثير ٦٨٢/٢ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٣٤ ب - ١٥٣٥ .

(٣) قال قتادة أمر العامة : القيامة .

(٤) وخويصة ، تصغير خاصة ، وخويصة أحدكم : الموت (النووى : شرح صحيح مسلم ٨٧/١٨) .

(٥) مسلم (٢٢٦٧/٤) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٥) فى بقية من

أحاديث الدجال ، رقم / ٢٩٤٧ .

هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
تخرج الدابة ، معها خاتم سليمان ، وعصا موسى ، فتجلبو وجه المؤمن
بالعصا ، وتختتم أنف الكافر بالخاتم ، حتى ان أهل الخوان ليجتمعون
فيقول هذا : يامؤمن ، ويقول هذا : يا كافر* (١).

وليس فيما صح من تلك الأخبار وصف لهذه الدابة التي
تخرج في آخر الزمان قبيل قيام الساعة عند فساد الناس . وما
ذكر من أوصافها في بعض الكتب ورد في روايات لم تبلغ حد
الصحة ، والمؤمن لاتعنيه معرفة هذه الأوصاف ، وحسبه أن يقف
عند النص القرآني والحديث النبوي الصحيح الذي يفيد أن خروج الدابة
من علامات الساعة (٢) .

وقال العلامة الآلوسى : " وقصارى ما أقول في هذه الدابة ،
أنها دابة عظيمة ، ذات قوائم ، ليست من نوع الانسان أصلا ، يخرجها
(١) الترمذى (٣٤٠/٥) في كتاب (٤٨) التفسير ، باب (٢٨) ومن سورة النمل ، رقم
٣١٨٧ . وقال : هذا حديث حسن غريب ، وفي الباب عن أبي أمامة وحذيفة بن
أسيد* .

ابن ماجه (١٣٥١/٢-١٣٥٢) في كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٣١) دابة الأرض ،
رقم/٤٠٦٦ .

وأحمد في المسند ٢/٢٩٥ ، ٤٩١ .

وابن جرير في جامع البيان ١١/٢٠ . وكذلك الطيالسى ونعيم بن حماد وعبد بن
حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى في البحث كما في الدر
المنثور للسيوطى ٦/٣٨١ ، وروح المعانى للآلوسى ٢٠/٢٢ .

(٢) د . ياسين : كتاب الايمان ص ١٠٠ ، الشوكانى : فتح القدير ٤/١٥٣ ، سيد
قطب : في ظلال القرآن ٥/٢٦٦٧ .

الله تعالى آخر الزمان من الأرض * (١) .

وأما مقال العلامة ابن كمال باشا من أن الدابة هــى
الجساسة فى الحديث (٢) ، فهذا القول مروى عن ابن عمر (٣) ،
وعبد الرحمن بن عمرو بن العاص (٤) رضى الله عنهم .

-
- (١) روح المعانى ٢٠/٢٤ . انظر كذلك : القرطبى : التذكرة ٢/٣٤١ ، ٣٨٨ .
- (٢) خبر الجساسة أخرجه مسلم (٤/٢٢٦١-٢٢٦٤) من حديث فاطمة بنت قيس الطويل فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، برقم ٢٩٤٢ .
- والترمذى (٤/٥٢١-٥٢٢) فى كتاب (٣٤) الفتن ، باب (٦٦) برقم ٢٢٥٣ .
- وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث قتادة عن الشعبى ، وقد رواه غير واحد عن الشعبى عن فاطمة بنت قيس .
- وأبو داود (٤/٥٠٠-٥٠١) مختصراً فى كتاب (٣١) الملاحم ، باب (١٥) فى خبر الجساسة ، رقم ٤٣٢٦ .
- وابن ماجه (٢/١٣٥٤-١٣٥٥) فى كتاب (٣٦) الفتن ، باب (٣٣) فتنة الدجال ، برقم ٤٠٧٤ .
- (٣) انظر : القرطبى : التذكرة ٢/٣٤١ ، ٣٨٨ ، الجامع لأحكام القرآن ١٣/٢٣٥ .
- (٤) النووى : شرح صحيح مسلم ١٨/٧٨ . وقال السفارنى فى لوايح الأنوار (٢/١٤٩) :
” وهو مروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ” .

الفصل الثالث

اليوم الآخر و آخره

- ١- بداية اليوم الآخر .
- ٢- البعث والحشر .
- ٣- الشفاعة .
- ٤- العرض وأخذ الكتب وقراءتها .
- ٥- الحساب .
- ٦- الميزان .
- ٧- الصراط .
- ٨- الجنة والنار .

اليوم الآخر هو يوم القيامة ، وأوله : من وقت الحشر الى ما لا يتناهى على الصحيح (١) وسمى باليوم الآخر لتأخره عن الدنيا ، أو عن النشأة الأولى (٢) ، وله نحو ثلاثمائة اسم (٣) .

ويندرج تحت هذا الفصل : الايمان بالبعث ، والحشر ، والصحف ، والحساب ، والميزان ، والصراط ، والحوض ، والشفاعة ، والجنة والنار وأحوالهما وما أعد الله تعالى لأهلها اجمالا وتفصيلا (٤) .

ويتحقق الايمان باليوم الآخر ويكون تاما وكاملا بأمرين اثنين :

الأول : أن يؤمن العبد به بصورة اجمالية ، وهذا هو الحد الأدنى لتحصيل هذا الركن من أركان الايمان .

والثانى : أن يؤمن بكل ما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمور الغيب التى تكون بعد البعث ، والتى وردت بها الآيات الكريمة والأحاديث الصحيحة (٥) .

وسأذكر فيما يلى أهم ماوردت به الآيات والأحاديث من هذه الأمور ، وأبين مذهب ابن كمال باشافى كل واحدة منها على حدة ، وانقد ما يستحق النقد منه ، مع بيان مذهب أهل السنة والجماعة رضى الله عنهم فى هذا الأمر .

(١) الباجورى : تحفة المريد ص ١٧٥ ، الآلوسى : روح المعانى ١/١٤٥ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره ١/١٥ ، ١٩ .

(٣) السلطان : الكواشف الجليلة ص ٣٢٧ ، انظر أيضا ابن كمال : شرح العشر ٧٨/

أ ب .

(٤) د . ياسين : كتاب الايمان ص ٨٨ .

١ - بداية اليوم الآخر :

يرى العلامة ابن كمال باشا ان يوم القيامة " اسم للحين الواسع الذى يقح فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب .. " (١)

ويبدأ يوم القيامة بنفخ اسرافيل عليه السلام فى الصور النفخة الأولى كما قال تعالى " ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض الا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون " (٢)

وقال ابن كمال باشا فى تفسير هذه الآية : " قد نطقت الأخبار بأن ينفخ فى قرن ، حتى قال تعالى فى موضع آخر من التنزيل " فاذا نقر فى الناقور " (٣) أى فى الصور (٤) ، ففى نفخة الأصعاق (٥) جمع بين النقر والنفخ لتكون الصيحة أمد وأعظم " (٦) . ثم قال : " فالمراد من الصور : قرن ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء ، وعليه عامة المفسرين " (٧)

ثم استشهد على كون الصور قرنا بالأحاديث المثبتة فى الصحاح ، منها ما روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : قال رسول

(١) ابن كمال باشا : شرح العشر ٧٨ أ ب .

(٢) الزمر/٦٨ . (٣) المدثر/٨ .

(٤) رواه البخارى تعليقا عن ابن عباس (٣٦٧/١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٣) نفخ الصور .

قال ابن حجر (٣٦٨/١١) : وصله الطبرى وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس .

(٥) أى نفخة العوت .

(٦) ابن كمال : شرح العشر ٧٨ ب ، انظر أيضا : القرطبي : التذكرة ٢٢٧/١ .

(٧) ابن كمال : شرح العشر ٧٨ ب .

الله صلى الله عليه وسلم : كيف أنعم ، وقد التقم صاحب القرن
القرن وحتى جبينه ، واضعاً فمه ينتظر أن يؤمر ، فينفخ (١) .

وتابع ابن كمال حديثه : " وفى حديث صحيح مسلم (٢) من
عبد الله بن عمرو : أول من يسمعه رجل يلوط حوضاً بله ويصعق .
قال : ويصعق الناس . ثم يرسل الله تعالى مطراً كأنه الطل ، فينبت
منه أجساد الناس ، ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون " (٣) .

وأثر هذه النفخة الأولى يموت أهل السماء والأرض كما قال تعالى
" فصعق من فى السموات والأرض إلا من شاء الله " أى مات من شدة
تلك الميعة التى تخرج من الصور جميع من فى السماوات ومن فى
الأرض " (٤) . ويختل النظام الجارى فى الكون ، حيث يقول صاحبنا
ابن كمال باشا فى صدد بيان التوفيق بين الآية الكريمة القائلة " ويوم
نسير الجبال وترى الأرض بارزة وحشرناهم فلم نخادر منهم أحدا " (٥) .
وبين الآيات الواردة المبينة حال الجبال يوم القيامة مثل قوله تعالى
" وسيرت الجبال فكانت سراباً " (٦) ، وقوله تعالى " يوم ترجف الأرض
والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً " (٧) ، وقوله تعالى " وبست الجبال "

(١) أخرجه الترمذى (٤ / ٦٢٠) فى كتاب (٣٨) صفوة القيامة ، باب (٨) ما جاء فى شأن

الصور ، برقم ٢٤٣١ وقال : حسن . وأحمد ٧٣ / ٣ .

وأبو يعلى فى مسنده ، وكذلك ابن أبى الدنيا فى كتاب الأحوال ، كما فى النهاية

فى الفتن ١٣٥ / ١ .

وأخرجه البيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما كما فى فتح البارى ٣٦٨ / ١١ .

(٢) جزء من حديث طويل أخرجه مسلم (٤ / ٢٢٥٨-٢٢٥٩) فى كتاب (٥٢) الفتن

وأشراط الساعة ، باب (٢٣) فى خروج الدجال ومكته فى الأرض . . . والنفخ فى

الصور ، ويبحث من فى القبور برقم ٢٩٤٠ .

(٣) ابن كمال باشا : شرح العشر ٧٨ ب . (٤) الكهف / ٤٧ .

(٥) النبأ / ٢٠ . (٦) المزمل / ١٤ .

بسا فكانت هباءً منبثا * (١) ، وقوله تعالى " هباءً منثورا " (٢) ،

وقوله تعالى " وتكون الجبال كالعهن المنفوش " (٣) :

" أما كونها كالعهن المنفوش فلا ينافى سيرها فى الجو كالسحاب ، بل يناسبه ويؤيده ، . . وكذا كونها سرابا ، لا ينافيه ، بل يناسبه ، لأن معناها مثل سراب يرى على صورة الجبال ، ولم تبق حقيقتها لتخلخلها وانتقاش أجزائها . . . وأما كونها كثيبا مهيلا ، والكثيب : الرمل المجتمع الكثير ، ومهيل مفعول من هلب الرمل أهيله هيلا : وذلك اذا حرك أسفله فسال أعلاه ، وأما كونها هباءً منبثا ، وهباءً منثورا ، أى غبارا منتشرا ، فبعد ما صار كالعهن والسراب ، وسار فى الجو كالسحاب . وذلك أنه ترجف الأرض والجبال أولا ، وحمل على هذا قوله تعالى " وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة " قال الفراء : أى زلزلتا . . . ثم يفصل الجبال عن الأرض ، وتسير فى الجو ، ثم تسقط ، فتصير كثيبا مهيلا ، ثم هباءً منبثا ، ثم هباءً منثورا ، ويرشد الى أن هذه الصيرورة لا ترتب على ذلك الرجفة ، ولا تعقبها بلا مهلة : أنها لم تعطف عليها بالفاء كما عطف صيرورتها سرابا على سيرها فى الجو ، بل عطفت بالواو " (٤) .

ثم بين أن الأرض على حالها أثناء هذه التغيرات الواردة على الجبال اذ قال فى تفسير قوله تعالى : " ويسألونك عن الجبال ، فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا ، لا ترى فيها عوجا ولا أمثا " (٥) :

" فإن الظاهر منه أن الأرض على حالها ، والتغيرات المذكورة على الجبال

(١) الواقعة ٦٥ . (٢) الفرقان / ٢٣ . (٣) القارة / ٥٥ .

(٤) ابن كمال : شرح العشر ٧٧ ب .

(٥) طه / ١٠٥ - ١٠٧ .

بعد ما أخذت من أماكنها . فان النفس : أخذ الشئ من مكانه
بسرعة . . . والقاع : الموضح المستوى ، والصفصف : الأرض الملساء ، فقوله
" لاترى فيها عوجا " مؤكداً للآول ، وقوله " ولأمتا " مؤكداً للثاني^(١).

ويرى العلامة ابن كمال باشا كذلك أن تسيير الجبال وبروز الأرض
قبل الحشر^(٢) ، ويؤيد ذلك " مافى بعض الآيات من الدلالة
على أن ذلك قبل الحشر ، منها قوله تعالى " فاذا نفخ فى الصور
نفخة واحدة ، وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت
الواقعة وانشقت السماء فهى يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل
عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية " (٣)
قالوا : هى النفخة الأولى ، لأن عندها فساد العالم ، وهكذا
الرواية عن ابن عباس رضى الله عنهما " (٤).

وأما التخيلات الواقعة على السموات والكواكب والنجوم فيرى ابن
كمال باشا أنها بعد جمع الناس فى الموقف ، يقول فى تفسير قوله
تعالى " فيؤمئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان " (٥) : (فيومئذ) وقعت
انشقاق السماء^(٦) ، وذلك بعد جمع الناس فى الموقف .

(١) ابن كمال : شرح العشر ١٧٨ .

(٢) ويؤيد ما ذهب اليه ابن كمال باشا ما قاله الحافظ الكثير فى النهاية ١٤٨ / ١ : . . .

ان تبدل معالم الأرض فيما بين النفختين : نفخة الصعق ونفخة البعث ، فتسير الجبال ،
وتميد الأرض ، ويبقى الجميع صعيداً واحداً ، لا عوجاج فيها ، ولا روابى ، ولا أودية ،
قال الله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً ، فيذرها قاعاً صفصفاً
لاترى فيها عوجاً ولأمتاً) (طه ١٠٥ - ١٠٧) أى لا انخفاض فيها ، ولا ارتفاع .

(٣) الحاقة / ١٣ - ١٨ . (٤) ابن كمال باشا : شرح العشر ١٧٨ .

(٥) الرحمن / ٣٩ .

(٦) ورد قبلها بآيتين قوله تعالى : " فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان " (الرحمن /

٣٧) ثم " فيومئذ . . . / الآية .

قال الامام القرطبي فى تذكرته (١) : ان انشقاق القمر ، وتناثر النجوم ، (٢)
وطمس الشمس قد ذكر المحاسبى وغيره : أن ذلك يكون بعد جمع
الناس فى الموقف ، وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما " (٣).

وقد أكد ابن كمال باشا هذا المعنى فى مكان آخر من رسالته .
فقال فى تفسير قوله تعالى " فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم
يومئذ ولا يتساءلون " (٤) : " فان قلت : ما وجه التوفيق بين نفسى
السؤال هنا ، وإثباته فى قوله تعالى " وأقبل بعضهم على بعض
يتساءلون " (٥) . قلت : إقبال بعضهم على بعض بالسؤال عقيب
نفخة البعث ، قبل أن يطوى السماء كطى السجل ، كما هو الظاهر
من قوله تعالى " ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار
يتعارفون بينهم " (٦) ومن قوله تعالى " يتخافتون بينهم إن لبثتم الا عشرا " (٧)
وانقطاع السؤال بعد ما صار السماء كالمهل والجبال كالعهن على
ما نطق به قوله تعالى " يوم تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعهن
ولا يسأل حميم حميما " (٨).

ثم تابع العلامة ابن كمال حديثه قائلا : " فان قلت : مبنى ما
ذكرته على أن طوى السماء بعد البعث ، فهل يساعده النقل ؟

(١) ٢٤٤/١ وانظر كذلك : الحلي : المنهاج ١/٧٤٤-٤٤٨ .

(٢) فى الرسالة : وتناثر النجوم ، والتصويب من التذكرة ١/٢٤٤ .

(٣) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٣ أ . وقال الحافظ ابن كثير فى النهاية ١/١٤٣ :

والظاهر - والله أعلم - أن هذا إنما يكون بعد نفخة الصعق .

(٤) المؤمنون / ١١١ . (٥) المافات / ٢٧ ، الطور / ٢٥ .

(٦) يونس / ٤٥ . (٧) طه / ١٠٣ .

(٨) المعارج / ٨ - ١٠ .

قلت: نعم ، خرج الختلى أبو القاسم اسحاق بن ابراهيم فى كتاب " الديباج " عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى (اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت) (١) قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أول من تنشق عنه الأرض ، فأجلس جالساً فى قبرى ، فيفتح لى باب (من) (٢) السماء حتى انظر الى العرش ، ثم يفتح لى باب عن يمينى حتى انظر الى الجنة ومنازل أصحابى ، وإن الأرض تحركت تحتى ، فقلت لها : مالك أيتها الأرض ؟ قالت : إن ربى أمرنى أن ألقى ما فى جوفى ، وأن أتخلى (فأكون) (٣) كما كنت اذ لا شىء فى ، وذلك قوله عز وجل (وألقيت ما فيها وتخلت) (٤) وقد مر فى شرح الآية نقلاً عن التذكرة أن انشقاق القمر ، وتناثر (٥) النجوم ، وطمس الشمس بعد جمع الناس فى الموقف " (٥) .

وقد بين الله تعالى التخيير الواقع فى السماوات والأرض بقوله تعالى " يوم تبدل الأرض غير الأرض والسفوات ، ويرزوا لله الواحد القهار " (٦) وقال العلامة ابن كمال باشا فى تفسيرها : " أى تبدل الأرض المعهودة أرضاً أخرى ، والسماوات المشهودة سماوات أخرى . والتبدل هو التخيير ، أما فى الذات . . . وأما فى الصفات . . . فعن على رضى الله عنه : تبدل أرضاً من فضة ، وسماوات من ذهب " (٧) .

(١) الانشقاق ١ - ٢ . (٢) زيادة من القرطبي فى التذكرة ١ / ٢٢٧ .

(٣) الانشقاق / ٤ . انظر كذلك : التذكرة ١ / ٢٢٧ ، وروح المعانى ٣٠ / ١٠١ .

(٤) فى الرسالة : وتأثر ، والتصحيح من التذكرة ١ / ٢٤٤ .

(٥) ابن كمال باشا : شرح الحشر ٨٤ ب . (٦) ابراهيم / ٤٨ .

(٧) أخرجه ابن أبى الدنيا فى صفة الجنة ، وابن جرير (١٦٥ / ١٣) ، وابن المنذر ، =

وعن ابن مسعود رضى الله عنه : يحشر الناس على أرض بيضاء ،
لم يخطى عليها أحد خطيئة (١) .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هي تلك الأرض ، وإنما تغيير
صفاتها . وأنشد :

وما للناس بالناس الذين عهدتهم . ولا الدار بالدار التي كنت تعلم (٢)

ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه عليه السلام قال :
" تبدل الأرض ، فتُبسط ، وتمد مد الأديم العكاظي " (٣) ، " لا ترى
فيها عوجا ولا أمثا " (٤) .

ويرى العلامة ابن كمال باشا أن العذاب يرفع من أهل البرزخ
بين النفختين ، وبينهما أربعون عاما .

قال رحمه الله تعالى فى تفسير قوله تعالى : " قالوا يا ويلنا
من بعثنا من مرقدنا " (٥) " فان قيل : كيف قالوا " من بعثنا من
مرقدنا " (٥) وهم من المعذبين فى قبورهم ؟ قلنا : إن أبى بن كعب
رضى الله عنه قال : ينامون نومة فيقولون : من بعثنا من مرقدنا ؟ (٦)

وابن أبى حاتم كما فى الدر المنثور ٥/٥٧ ، وانظر كذلك : القرطبي : التذكرة ١/٢٣٩ ،
والألوسى : روح المعانى ١٣/٢٥٤ .

(١) أخرجه الطبرانى فى الكبير ، واسناده جيد كما قاله الهيثمى فى مجمع الزوائد ٧/٤٨ ،

وابن جرير ١٣/١٦٤ ، وانظر كذلك : القرطبي : التذكرة ١/٢٣٩ ، والسيوطى : الدر

المنثور ٥/٥٦ - ٥٧ ، والألوسى : روح المعانى ١٣/٢٥٤ .

(٢) انظر : القرطبي : التذكرة ١/٢٣٨ ، والألوسى : روح المعانى ١٣/٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٣) ذكره الثعلبى فى تفسيره كما فى تذكرة القرطبي ١/٢٣٨ .

(٤) طه ١٠٧/٠ (٥) يس ٥٢/٠

(٦) أخرجه الفريابي وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم كما فى روح

المعانى ٢٣/٣٢ .

وقال أبو صالح : اذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور ، وهججوا هجعة الى النفخة الثانية (١) ، بينهما أربعون سنة (٢) = (٣) .

— تعقيب —

ويعد هذا العرض الموسع لرأى العلامة ابن كمال باشا فى بداية اليوم الآخر - يوم القيامة - نستطيع أن نقول أن ما ذهب اليه ، لا غبار عليه ، ولا شىء يرد عليه ، حيث اعتمد فى ذلك على مذهب السلف وجمهور العلماء رضى الله عنهم ، اذ اعتمد على الآيات الكريمة ، والأحاديث النبوية الشريفة ، وأقوال السلف فى تفسيرهما ،

(١) وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنه : انظر : البيهقى عذاب القبر ص ١٧٣ ، والمصدر السابق أيضا .

(٢) أخرجه البخارى (٨/٥٥١-٥٥٢) فى كتاب (٦٥) التفسير - تفسير سورة (٣٩) الزمر ، باب (٤) (ونفخ فى الصور فصعق من فى السماوات ومن فى الأرض الا من شاء الله) برقم ٤٨١٤ ، ويرقم / ٤٩٣٥ .

ومسلم (٤/٢٢٧٠) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشرط الساعة ، باب (٢٨) ما بين النفختين ، برقم / ٢٩٥٥ .

ومالك فى الموطأ (١/٢٣٩) فى كتاب (١٦) الجنائز ، باب (١٦) جامع الجنائز ، كلهم بلفظ "أربعون" دون ذكر "عاما" . قال الحافظ ابن حجر فى الفتح (٨/٥٥٢) : "وزعم بعض الشراح أنه وقع عند مسلم "أربعين سنة" . ولا وجود لذلك . نعم أخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن الصلت عن الأعمش فى هذا الاسناد : "أربعون سنة" ، وهو شاذ . ومن وجه ضعيف عن ابن عباس قال : ما بين النفخة والنفخة أربعون سنة " ١هـ .

وقال النووي فى شرح صحيح مسلم ٩٢/١٨ : "وقد جاءت مفسرة من رواية غيره فى غير مسلم أربعون سنة" ولم يبين من هو الخير ؟

وقال البيهقى فى عذاب القبر ص ١٧٥ : "وكان أباهريرة لم يحفظ عن النبى صلى الله عليه وسلم ما أراد بالأربعين . وأهل التفسير يقولون : هى أربعون سنة" .

(٣) ابن كمال باشا : شرح العشر ٧٩ ب . انظر كذلك تفسيره ٥٥٩ ب .

وبخاصة ما ذهب اليه ابن عباس ترجمان القرآن وحبر هذه الأمة ،
رضى الله عنهم أجمعين .

وذلك واضح أثناء تخرجى ما اعتمد عليه العلامة ابن كمال باشا
من أقوال السلف .

٢ - البحث والحشر :

البحث : وهو فى الأصل : النقل باعتماد يوجب الاسراع الى
الشيء (١) .

وفى اصطلاح علماء أصول الدين : أن يبحث الله تعالى الموتى
من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية ، ويعيد الأرواح اليها (٢) .

البحث والمعاد والحشر ألفاظ مترادفة (٣) يستعمل كل واحد منها
مكان الآخر . . . وعند الاطلاق يراد به المعاد الجسمانى ، اذ هو
الذى يجب اعتقاده ، ويكفر منكره (٤) .

والمعاد من المسائل التى دار النقاش الحاد حولها بين المقربين
به والمنكرين له . . . فلذلك نرى أن صاحبنا العلامة ابن كمال كما
هو عادته يؤلف رسالة مستقلة " فى بيان المعاد الجسمانى ،
وتفصيل ما وقع فيه من الخلاف بين السلف " (٥) .

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٤٩ أ .

(٢) التفਤازانى : شرح العقائد ١٣٤-١٣٥ ، السفارنى : لوايح الأنوار ١٥٧/٢ ، الأحمـ
نكرى : جامع العلوم .

(٣) التهانوى : كشف اصطلاحات الفنون ٣٣/٢ (ط . القاهرة) .

(٤) السفارنى : لوايح الأنوار ١٥٧/٢ ، محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين ص ٦٠٦ .

(٥) ابن كمال : رسالة فى بيان حشر الأجساد ٢١ ب ضمن مجموعة بجامعة الملك سعود
بالرياض .

نقل العلامة ابن كمال باشا عن الفاضل الشريف فى شرحه
للمواقف (١) فى " أن الأقوال الممكنة فى مسئلة المعاد لاتزيد على
خمسة :

الأول : ثبوت المعاد الجسمانى فقط ، وهو قول أكثر المتكلمين النافيين
للنفس الناطقة .

والثانى : ثبوت المعاد الروحانى فقط ، وهو قول الفلاسفة الإلهيين .

والثالث : ثبوتهما معا ، وهو قول كثير من المحققين كالحليمى ، والغزالى
والراغب ، وأبى زيد الدبوسى ، ومعمر من قدماء المعتزلة ، وجمهور من
متأخرى الامامية ، وكثير من الصوفية ، فانهم قالوا : الانسان بالحقيقة
هو النفس الناطقة (٢) ، وهى المكلف والمطيع والعاصى والعقاب والمعاقب ،
والبدن يجرى منها مجرى الآلة ، والنفس باقية بعد فساد البدن ،
فاذا أراد الله تعالى حشر الخلائق خلق لكل واحد من الأرواح بدنا
يتعلق به ، ويتصرف فيه كما كان فى الدنيا . .

والرابع : عدم ثبوت شىء منهما ، وهذا قول القدماء من الفلاسفة
الطبعيين .

والخامس : التوقف فى هذه الأقسام ، وهو المنقول عن جالينوس ، فانه
قال : لم يتبين لى أن النفس هل المزاج الذى ينعدم عند الموت ،
فيستحيل إعادتها ، أو هى جوهر باق بعد فساد البنية فيمكن المعاد
حينئذ ؟ "

(١) ص ٥٨٢ .

(٢) والنفس عندهم جوهر بسيط فرد متميز . انظر : الرازي : المطالب العالية ٣٨/٧ ،
والمحصل ٣٢٧-٣٢٨ ، والامدى : اباكار الأفكار ٢٠١/٢ ب ، والآلوسى : روح
المعاني ٥٧/٢٣ .

ثم علق على كلام الجرجاني بقوله : " ولا يذهب عليك أن هاهنا احتمالاً آخر ، فهو القول بثبوت أحدهما والتوقف فى الآخر ، وهذا فى الحقيقة احتمالان آخران أحدهما : القول بثبوت المعاد الروحانى والتوقف فى المعاد الجسمانى ، وثانيهما : القول بثبوت المعاد الجسمانى والتوقف فى المعاد الروحانى . فالأقوال الممكنة فى هذا المقام سبعة ، لخمسة كما توهمه الفاضل المذكور " (١) .

المعاد الجسمانى ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين :

يرى العلامة ابن كمال باشا أن " البحث بعد الموت للشواوب والعقاب ، وأداء الحقوق فيما بينهم حق ثابت ، لقوله تعالى " وأن الله يبعث من فى القبور " (٢) . . (٣)

وأن المعاد الجسمانى واجب سمعاً " لأنه قد ثبت جواز الإعادة عقلاً ، فإذا أخبر الشارع عن وقوعها ، وورد السماح بها لزم القول بوجوبها (٤) ، ودليل ورود السماح بها ما تعلمه بالضرورة والنقل المتواتر

(١) ابن كمال باشا : ر . فى بيان حشر الأجساد ق ٢٤ أ مع تصويب الأخطاء الواردة فيها من النسخ الأخرى ومن شرح المواقف ، انظر أيضاً : المذاهب فى المعاد بالتفصيل : ابن سينا : رسالاً ضحوية فى أمر المعاد ٩١-٩٦ ، البغدادي : أصول الدين / ٢٣٢ - ٢٣٣ .

(٢) الحج / ٧ . (٣) ابن كمال باشا : المنيرة ص ١٣ .

(٤) وقال العلامة ابن كمال فى تفسير قوله تعالى (يونس/ ٤) (اليه مرجعكم جميعاً) بالبعث من القبور يوم النشور . . . (وعد الله حقاً انه يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه وإهلاكه ، استئناف ، كالدليل لما تقدم - أى لقوله (اليه مرجعكم جميعاً) - ، وذلك أنه تعالى لما أخبر عن وقوع الحشر والنشر ، ذكر بعده ما يدل على كونه ممكن الوقوع فى نفسه ، بقوله (انه يبدأ الخلق) ، لأن إمكان الوجود أولاً ، يدل على إمكانه ثانياً ، ثم ذكر ما يدل على وقوعه بقوله (ثم يعيده) "تفسيره ٣١١ أ .

من إخبار جميع الأنبياء بالمعاد الجسماني ، والشرعة طافحة بما ورد على لسان الرسول المؤيد بالمعجزات الدالة على صدقه ، من الآيات ، والأخبار الدالة على وقوع حشر الأجساد ونشرها " (١) .

وهذه الأدلة السمعية الدالة على وقوع البعث الجسماني لا تقبل التأويل والعدول عن ظاهرها ، قال ابن كمال باشا : " وقال الآمدي في أبكار الأفكار (٢) بعد التفصيل المشبح بذكر الآيات والأحاديث الدالة على وقوع المعاد الجسماني : " والأدلة السمعية في ذلك متسع ، لا يحويه كتاب ، ولا يحصره خطاب ، وكلها ظاهرة في الدلالة على حشر الأجساد ونشرها ، محتمل أن ذلك في نفسه ، فلا يجوز تركها من غير دليل " (٣) .

ثم ورد في بعض هذه الأدلة السمعية المعاد الروحاني ، وفي بعضها الآخر المعاد الجسماني . " أما الروحاني ففي مثل قوله عز من قائل " فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين " (٤) ، " للذين أحسنوا الحسنى وزيادة " (٥) ، " ورضوان من الله أكبر " (٦) .

وأما الجسماني فقد جاء أكثر من أن يعد ، وأكثره مما لا يقبل التأويل ، مثل قوله عز من قائل : " قال من يحيى العظام وهي رميم ، قل يحييها الذي أنشأها أول مرة " (٧) ، " فاذا هم ممن

(١) ابن كمال : رسالة في بيان حشر الأجساد ٢٢ أ . نقلا عن الآمدي في أبكار الأفكار

• ١٩٧/٢ ب

(٢) ١٩٩/٢ أ

(٣) ابن كمال باشا : رء في بيان حشر الأجساد ٢٣ أ

(٥) يونس/٢٦ •

(٤) السجدة/١٧ •

(٧) يس/٧٨-٧٩ •

(٦) التوبة/٧٢ •

الأجداد إلى ربهم ينسلون" (١)، "فسيقولون من يعيدنا ، قل
الذى فطركم أول مرة" (٢)، "أيحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه ،
بلى قادرين على أن نسوي بنانه" (٣)، "أإذا كنا عظاما نخرة" (٤)،
"وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا ، قالوا أنطقنا الله الذى
أنطق كل شئ" (٥)، "كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها" (٦)
"يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير" (٧)، "وانظر
إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما" (٨)، "أفلا يعلم إذا
بحشرنا فى القبور" (٩) مما لا يمكن أن يحصى" (١٠) .

ولذلك أجمع المسلمون على المعاد البدنى ، بعد اختلافهم فى
معنى المعاد . فقال القائلون بإمكان إعادة المعدوم ان الله تعالى
يعدم المكلفين ، ثم يعيدهم ، وقال القائلون بامتناعه ان الله تعالى
يفرق أجزاء أبدانهم الأصلية ، ثم يؤلف بينها ، ويخلق فيها
الحياة" (١١) .

ويرى العلامة ابن كمال باشا " أن المتفق عليه عند أهل الحق
وقوع المعاد الجسماني مطلقا ، وأما تعيين أنه بالايجاد بعد الإعدام ،
أو بالجمع بعد التفريق فمختلف فيه فيما بينهم ، والسمع لا يعين واحدا

- (١) يس/٥١ .
- (٢) الإسراء/٥١ .
- (٣) القيامة/٣ - ٤ .
- (٤) النازعات/١١ .
- (٥) فصلت/٢١ .
- (٦) النساء/٥٦ .
- (٧) ق/٤٤ .
- (٨) البقرة/٢٥٩ .
- (٩) الحاديث/٩ .
- (١٠) ابن كمال باشا : ر . فى بيان حشر الأجساد ٢٢ أ - ب نقلا عن الطوسى فى تلخيص
المحصل ص ٣٤٠ .

(١١) ابن كمال باشا : ر . فى بيان حشر الأجساد ق/٢٢ أ نقلا عن الطوسى أيضا

فى تلخيص المحصل ص ٣٤٠ .

منهما على القطع .

فقول الامام الرازي في المحصل : (١) " أجمع المسلمون على المعاد ، بمعنى جمع الأجزاء بعد افتراقها ، خلافا للفلاسفة " ليس بذلك لما عرفت : أن الوفاق والخلاف في أصل المعاد ، لا في وصفه " (٢) .

ثم عضد رأيه بقول صاحب المواقف (٣) : " هل يعدم الله تعالى الأجزاء البدنية ، ثم يعيدها ، أو يفرقها ويعيد فيها التآليف ؟ الحق أنه لم يثبت ذلك ، ولا جزم فيه ثبوتها ولا إثباتها ، لعدم الدليل - أي على شيء من الطرفين - " (٤) .

" ويتقدير أن تكون الإعادة للأجسام بتأليف أجزائها بعد تفرقها (٥) ، فهل تجب إعادة عين ما تقضى (٦) ومضى من التآليفات في الدنيا ، أو أن الله تعالى يجوز أن يؤلفها بتأليف آخر ؟ ...

(١) ص ٣٣٩ .

(٢) ابن كمال : ر . في بيان حشر الأجساد ق ٢٣ ب - ١٢٤ ، وانظر أيضا :

الآلوسي : روح المعاني ٦١/٢٣ حيث اعتمد فيه على ابن كمال باشا .

(٣) ص ٣٧٣ ، وشرح المواقف للجرجاني ٥٨٢ .

(٤) انظر هذا الرأي أيضا عند الجويني في الإرشاد ص ٣٧٤ ، والآمدى في غاية

المرام ص ٣٠١ ، وأبكار الأفكار ١٩٩/٢ أ ، والجرجاني في شرح المواقف ص ٥٨٢ ،

والسفاريني في لوايح الأنوار ١٦٠/٢ ، والخزالي في الاقتصاد ص ١٣٤ ، والرازي

في الأربعين / ٢٩٣ .

(٥) وهذا هو الذي ذهب إليه في تفسير قوله تعالى (منها خلقناكم وفيها نعيدكم)

قال فيه : " بالموت وتفتيت الأجزاء (ومنها نخرجكم) بالبعث وجمع الأجزاء على

الصورة السابقة ... " تفسيره ٤٥٧ ب .

(٦) وفي القاموس (٣٨١/٤) للفيروزآبادي : " تقضى : فنى وانصرم كالتقضى " .

فذهب أبو هاشم إلى المنع من إعادتها بمنع آخر... وذهب
مأذاه من أهل الحق أن كل واحد من الأُميرين جائز عقلا ، ولا
دليل على التعيين من سمح وغيره... .

ولما منح أن تكون الإعادة بمثل ذلك التأليف ، لا بعينه* (١)
وكأنه يميل إلى أن الإعادة بالمثل وليست بالعين ، إذ يقول : "وها
هنا أمر آخر ، لا بد من التنبيه عليه ، وهو أن اللازم في المعاد
الجسماني هو وجود بدن ما ، لا وجود البدن الأول بعينه... .
وظاهر قوله تعالى "أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على
أن يخلق مثلهم" (٢) مساعد له ، فلا توقف في ثبوت ما هو
الضروري في الدين في هذه المسألة على صحة إعادة المعدوم
بعينه ، على أصل من قال بإعدام الأجسام... .

فمسألة إعادة المعدوم ليست من مبادئ مسألة حشر الأجساد
كما زعمه صاحب المواقف... . وقد دوته فيه الآمدي... . (٣)

وهناك مسألة أخرى هامة ، دار النقاش حولها من قديم الزمان
إلى يومنا هذا ، ألا وهي موقف الفلاسفة الإسلاميين وعلى رأسهم
ابن سينا من قضية المعاد ، وحاول ابن كمال باشا أن يدافع عن
ابن سينا فيها اعتمادا على ما ورد في كتابه "النجاة" حيث قال
فيه (٤) : "يجب أن تعلم أن المعاد : منه مقبول من الشرع ، ولا طريق

(١) ابن كمال باشا : ر. في بيان حشر الأجساد ٢٣ ب ، نقلا عن أباكار الأفكار ١٩٩/٢ أ .

(٢) يس/٨١ . (٣) ابن كمال باشا : ر. في بيان حشر الأجساد ق/١٢٥ .

(٤) ص ٢٩١ .

الى إثباته الا عن طريق الشريعة وتصديق خبر النبوة ، وهو الذى للبدن عند البحث ، وخيرات البدن وشروره معلومة لاحتياج السى أن تعلم .

وقد بسطت الشريعة الحققة ، التى أتانا بها نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حال السعادة والشقاوة ، التى بحسب البدن .

ومنه ما هو مدرك بالعقل والقياس البرهانى ، وقد صدقته النبوة ، وهو السعادة والشقاوة ، الثابتان بالمقاييس التى للأُنفس ، وان كانت الأُوْهام منا تقتصر عن تصورهما الآن ، لما توضحهم من العلل .

والحكماء الإلهيون رغبهم فى إصابة هذه السعادة ، أعظم من رغبهم فى إصابة السعادة البدنية ، بل كأنهم لا يلتفتون الى تلك ، وان أعطوها ، فلا يستعظمونها فى جانب هذه السعادة ، التى هى مقاربة الحق الأَوَّل * (١) .

وهذا النص فى نظر ابن كمال يثبت المعاد الجسمانى .. اذ علق عليه بقوله : " فان قلت : أليس قولهم باستحالة عدم تناهى الأبعاد ، وقولهم بأن النفس الناطقة غير متناهية ، ألزاماهم الإنكار للمعاد الجسمانى ، اذ على تقدير وقوعه يلزم اجتماع الأبدان الغير المتناهية فى الوجود ، اذ لا بد لكل نفس من بدن ، فيلزم عدم تناهى الأبعاد ؟

قلت : ذلك وهم ، سبق اليه فهم بعض الناظرين فى هذا

(١) ابن كمال باشا : ر . فى بيان حشر الأجساد ٢٤ ب .

المقام ، وأثبتته فى شرح العقائد العنصرية (١) ، وليس الأمر كما توهمه ، فان حشر الأجساد اللازم ، على تقدير وقوع المعاد الجسماني ، هو حشر المكلفين ، من المطيع المستحق للثواب ، والعاصي المستحق للعقاب ، لا حشر جميع أفراد البشر ، مكلفا كان ، أو غير مكلف ، فانه ليس من ضروريات الدين ، لأن الأخبار المنقولة فيه ، لم تصل الى حد التواتر ، ولم ينعقد عليه الإجماع ، بل كان مختلفا فيه فيما بينهم ، فلم يكن الاعتقاد به من شرائط الاسلام ، وقد نبه عليه الفاضل الطوسي فى التجريد حيث قال : " والسمع دل عليه ، ويتأول فى المكلف بالتفرق " ، وقال الشارح : يعنى لإشكال فى غير المكلفين ، فانه يجوز أن ينعقد بالكلية ، ولا يعاد ، وأما بالنسبة الى المكلفين فانه يتأول العدم بتفرق الأجزاء .

وفى تلخيص المحصل أيضا (٢) حيث قال : وقال القائلون بإمكان إعادة المعدوم ان الله تعالى يعيد المكلفين ، ثم يعيدهم .
ونبه الآمدى فى كلامه المنقول عن أبكار الأفكار (٣) حيث قرر الخلاف فى إعادة المكلفين .

والمكلف من بلغ الحلم ، وبلغ اليه الحكم ، ولاخفاء فى أن عدم تناهى جميع أفراد البشر لا يستلزم عدم تناهى المكلفين منهم ، فلا يلزم من القولين المنقولين إنكار ما هو الضرورى فى الدين فى هذه المسألة (٤) .

(١) وهو جلال الدين الدوانى فى شرح العقائد العنصرية انظر كذلك ص ٦٠٦ المطبوع بعنوان : محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين .

(٢) ص ٣٤٠ . (٣) أبكار الأفكار ١٩٧/٢ ب .

(٤) ابن كمال باشا : ر . فى بيان حشر الأجساد ٢٤ ب - ٢٥ أ مع تصويب الأخطاء الواردة فيها اعتمادا على نسخ الرسالة الأخرى ومصادرها ، دون ذكر الخلافات اللفظية .

هذا ، وقال العلامة قى تفسير قوله تعالى " ليعين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كافرين " (١) مينا
 حكمة الاعامة والبعث: " وهو إشارة الى السبب الداعى الى البعث ،
 المقتضى له ، من حيث الحكمة ، وهو الميز بين الحق والباطل ،
 والمحق والمبطل ، بالثواب والعقاب " (٢) .

هذا هو رأى العلامة ابن كمال باشا فى مسألة المعاد ،
 وموطن الوفاق فيه ، والخلاف ، وموقفه من رأى الفلاسفة ، ودفاعه
 عنهم أمام خصومه ، ومحاولة بحثه عن مخرج لهم فى إلزام
 خصومهم بإنكارهم للمعاد الجسمانى ...

— — — — —

ومعد هذا العرض الموسع لرأى العلامة ابن كمال باشا فى مسألة
 المعاد نستطيع أن نقول :

- ١ - إنه مع السلف رضى الله عنهم فى أصل المسألة ، وهو
 إثبات المعاد الجسمانى ، إذ " هذه الأجساد هى التى تبعث
 كما نطق به الكتاب والسنة " (٣) .
- ٢ - وأما فى كيفية المعاد فقد خالف ما ذهب اليه السلف ،

(١) النمل / ٣٩ .

(٢) ابن كمال باشا : تفسيره / ٣٩٩ ب ، وانظر كذلك ٣١١ / أ .

(٣) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣١٦ / ٤ .

ووافق المتكلمين القائلين بأن الأجسام مركبة من الجواهر الفردة ،
فإعادتها إما عن عدم ، أو عن جمع بعد تفريق ٠٠

يقول شارح الطحاوية^(١) منتقداً لرأى المتكلمين ومثبتاً لقول
السلف " والقائلون بأن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة ،
لهم فى المعاد خبط واضطراب ، وهم فيه على قولين : منهم
من يقول : تعدد الجواهر ، ثم تعاد ٠ ومنهم من يقول : تفرق
الأجزاء ، ثم تجمع ٠٠٠

والقول الذى عليه السلف وجمهور العقلاء : أن الأجسام تنقلب
من حال الى حال ، فتستحيل تراباً ، ثم ينشئها الله نشأة
أخرى ، كما استحال فى النشأة الأولى : فانه كان نطفة ، ثم
صار علقة ، ثم صار مضغة ، ثم صار عظاماً ولحماً ، ثم أنشأه
خلقاً سواً ٠ كذلك الإعادة : يعيده الله تعالى بعد أن يبلى
كله الا عجب الذنب^(٢) ، كما ثبت فى الصحيح عن النبى صلى الله
عليه وسلم ، أنه قال : " كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب ، منه
خلق ابن آدم ، ومنه يركب " ^(٣) .

(١) ص ٤٦٣ - ٤٦٤ ، وانظر كذلك : ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٧ / ٢٥٥ - ٢٥٦ .

(٢) عجب الذنب - بفتح العين ، واسكان الجيم - : أى العظم اللطيف ، الذى فى
أسفل الصلب ، وهو رأس العصعص ، ويقال له : عجم ، بالميم ٠ النووى : شرح
صحيح مسلم ٩٢ / ١٨ ، القرطبى : التذكرة ١ / ٢٠٤ .

(٣) أخرجه البخارى (٨ / ٥٥١ - ٥٥٢) فى كتاب (٦٥) التفسير ، تفسير سورة (٣٩)

الزمر ، باب (٤) " ونفخ فى الصور فصعق من فى السماوات والأرض الا من شاء
الله " برقم / ٤٨١٤ ، وفى سورة (٧٨) عم يتساءلون ، باب (١) " يوم ينفخ فى
الصور فتأتون أفواجا " رقم / ٤٩٣٥ .

ومسلم (٤ / ٢٢٧٠ - ٢٢٧١) فى كتاب (٥٢) الفتن وأشراط الساعة ، باب (٢٨) =

وفى حديث آخر: " ان السماء تمطر مطرا كمنى الرجال ، ينبتون
فى القبور كما ينبت النبات " (١) .

فالنشأتان نوعان تحت جنس ، يتفقان ويتماثلان من وجه ،
وفترقان ويتنوعان من وجه . والمعاد هو الأول بعينه ، وان كان بين
لوازم الإعادة ولوازم البداية فرق ، فعجب الذنب هو الذى يبقى ،
وأما سائره فيستحيل ، فيعاد من المادة التى استحال اليها .

٣ - وأما دفاعه عن ابن سينا ، وتشبهه بما وجدته فى النجاة من
تصريحه بالبعث الجسمانى - حسب فهمه - ، وتوهين ما ألزمه صاحب
شرح العضدية وتوهمه فهو ناشئ عن عدم إحاطة بكتب ابن
سينا المتعددة ، ومنهجه الذى لا بد لدارسه أن يسير على هداة .

يقول استاذنا الفاضل الدكتور سليمان دنيا رحمه الله:

= ما بين النفختين ، برقم / ٢٩٥٥ .

وأبو داود (١٠٨/٥) فى كتاب (٣٤) السنة ، باب (٢٥) فى ذكر البعث والنشور ،

برقم ٤٧٤٣ .

والنسائى (١١١/٤ - ١١٢) فى كتاب (٢١) الجنائز ، باب (١١٧) أرواح المؤمنين ،

برقم / ٢٠٧٧ .

وابن ماجه (١٤٢٥/٢) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٣٢) ذكر القبر والبلى ،

رقم ٤٢٦٦ .

وأحمد ٣٢٢/٢ ، ٤٢٨ .

(١) أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير فى حديث طويل عن أبى الزعرار موقوفا على
عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، وذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد (٣٣١/١٠) -

(٣٣٣) ونبه على أن فيه جزءا مخالفا للحديث الصحيح .

وأخرجه الحاكم فى المستدرک (٥٩٨/٤ - ٦٠٠) وصححه على شرطهما ،

ورده الذهبي بأنهما ما احتجا بأبى الزعرار .

"أمــــران:

أولهما : أن الفلاسفة لم يلزمهم القول بانكار البعث
الجسمانى ، ولكنهم صرحوا به تصريحاً ، وهاك قول ابن سينا
فى كتابه " رسالة أضحوية فى أمر المعاد " (١) :
" لكننا نبين بياناً برهانياً ، أنه لا يمكن أن تعود النفوس بعد
الموت الى البدن ، البتة " .

وثانيهما : أن ابن سينا لم يعترف بأن هناك بعثاً جسمانياً
أصلاً ، لا بمعنى مفهوم ، ولا بمعنى غير مفهوم ، وإذا كان قد
قسم البعث - فى كتابه " النجاة " و " الشفاء " - الى روحانى
وجسمانى ، فقال فيهما بنص واحد " . ثم ذكر أستاذنا النص
الذى نقل العلامة ابن كمال باشا فى رسالته ، وعلق عليه :

" فليس معنى ذلك أن ابن سينا يعترف بأن هناك بعثاً
جسمانياً ، بل كل ما يفيد هذا النص أن الشريعة قد أخبرت به ،
وليس يلزم عند ابن سينا أن كل ما أخبرت به الشريعة يكون كما
(١) ص ١٢٢ (ط . عاصى) ، ص ٨٩ ط . دار الفكر . وقال فى ص ١١٤ : " فليكن
هذا كافياً فى مناقضة الجاعلين المعاد للبدن وحده ، أو للنفس والبدن معا " .
وقال فى ص ١٢٦ أيضاً : " فإذا بطل أن يكون المعاد للبدن وحده ، وبطل
أن يكون للبدن والنفس جميعاً ، وبطل أن يكون للنفس على سبيل التناسخ
فالمعاد اذن للنفس وحدها على ما تقر بعد أن كان المعاد موجوداً " .
كما صرح أيضاً فى ص ١٠٤ " أن المادة الموجودة للكائنات لا تنفى بأشخاص
الكائنات الخالية اذا بعثت " .

ثم ان معنى المعاد عند ابن سينا هو سعادة النفس أو شقاوتها بعد
مفارقتها البدن ، اذ يقول فى ص ١٤٤ :
" والالم السرمدى شقاوة ، واللذة السرمدية الجوهريّة ، الخير مشوية سعادة .
فالنفس بعد الموت اما شقية ، واما سعيدة ، وذلك هو المعاد " .

أخبرت به ، يقول ابن سينا نفسه عن ذلك فى " النجاة " (١) -
بعد عدة صفحات من النص السابق :-

" وكذلك يجب عليه - أى على النبى - أن يقرر عندهم - أى
البشر - أمر المعاد على وجه يتصورون كفيته ، وتسكن اليه نفوسهم ،
ويضرب للسعادة والشقاوة أمثالا ، مما يفهمونه ويتصورونه .

وأما الحق فى ذلك فلا يلوح لهم منه الا أمرامجلا ."

فالبعث الجسمانى الذى يتحدث عنه القرآن ، ليس له - عند
ابن سينا - معنى مفهوم ، ولا معنى غير مفهوم ، لكنه مجرد تمثيل
لتفهم العامة ، ويزيدنا ابن سينا تصريحاً بهذا المعنى ، فى
كتابه المخصص لبحث مسألة البعث " رسالة أضحوية فى أمر
المعاد " (٢) حيث يقول :

" فظاهر من هذا كله أن الشرائع الواردة لخطاب الجمهور بما
يفهمونه ، مقربا ما لا يفهمونه الى أفهامهم ، بالتشبيه والتمثيل . ولو
كان غير ذلك لما أغنت الشرائع البتة ، وكيف يكون ظاهر الشرع
حجة فى هذا الباب . .

ولو فرضنا الأمور الأخروية روحانية بعيدة عن إدراك بداية
الأذهان لحقيقتها ، لم يكن سبيل الشرائع فى الدعوة اليها ،
والتحذير عنها ، منبها بالدلالة عليها ، بل بالتعير عنها
بوجوه من التمثيلات المقررة الى الأفهام .

فكيف يكون وجود شئ ، حجة على وجود شئ آخر ، ولو
لم يكن الشئ الآخر ، على الحالة المفروضة ، لكان الشئ الأول

(١) ص ٣٠٥ (٢) ص ١٠٣ ط ٠ عاصى ، ص ٥٠ ط ٠ دار الفكر .

على حالته .

فليمرأذن بعث جسمانى البتة ، وإنما هو تصوير وتمثيل " (١)

ويقول أستاذنا أيضا فى معرض بيان منهج ابن سينا فى

كتبه ، وأقدار كتبه عند مؤلفها :

" أنه لا يسوغ للباحث أن يستمد أفكار ابن سينا من أى كتاب

له يقح فى اليد ، بل ان مستمد أفكار ابن سينا كتب خاصة ، نبه

عليها ابن سينا نفسه .

وقد رأينا كيف يصرح ابن سينا فى كتابه " النجاة " و " الشفاء "

بالبعث الجسمانى ، ثم فى كتابه " رسالة أضحوة فى أمر المعاد "

ينفيه نفيا باتا قاطعا .

ولقد صرح ابن سينا نفسه ، بالتفريق بين كتبه فى هذا

الشأن ، فقال فى فاتحة كتابه " الشفاء " ما يلى :

" ولى كتاب غير هذين الكتابين - يعنى كتاب " الشفاء " وكتاب

" اللواحق " - أوردت فيه الفلسفة على ما هى فى الطبع ، وعلى ما

يوجب به السراى الصريح الذى لا يراعى فيه جانب الشركاء فى الصناعة ،

ولا يتقى فيه من شق عصاهم ، ما يتقى فى غيره ، وهو كتابى فى

" الفلسفة المشرقية " .

وأما هذا الكتاب - يعنى " الشفاء " - فأكثر بسطا ، وأشد مع

الشركاء من المشائين ، مساعدة . ومن أراد الحق الذى لا مجمعة

فيه ، فعليه بطلب ذلك الكتاب ، ومن أراد الحق على طريق ترضى

(١) د . سليمان دنيا : مقدمة " الشيخ محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين "

ما ، الى الشركاء ، وبسط كثير ، وتلويح بما لوفطن له ، استغنى
عن الكتاب الآخر ، فعليه بهذا الكتاب - يعنى " الشفاء " - . . (١)
فهذا هو الوزن الصحيح لكتاب ابن سينا ، وهذه أقدارها
عنده .

فلا يحق لنا أن نخلع عليها قداسة من عند أنفسنا ، تجرنا
الى خطأ فى التقدير ، والى خطأ فى الاستنباط .
وواضح أن ابن سينا يبرز ميزتين فى كتاب " الشفاء " .

الأولى : هى قوله : " ومن أراد الحق على طريق فيه ترضى ما ،
الى الشركاء " ، ومعنى هذا القول : أن ابن سينا يقول فى
كتاب " الشفاء " أقوالا مجارة لقوم ، يسميهم الشركاء ، وشركاؤه فى
هذا الكتاب - كما هو واضح لمن قرأه - ليسوا هم المشائين
وحدهم ، ولكن لعلماء الكلام نصيب فى هذه الترضية .

والثانية : هى قوله : " وتلويح بما لوفطن له استغنى عن
الكتاب الآخر " ، ومعنى هذا القول : أن ابن سينا يذكر الى جانب
القول الذى يراعى فيه ترضية شركائه ، ما يشير الى رأيه الحق
فى المسألة .

وقد مر بنا تصريحه الصريح بالبعث الجسمانى ، ومر بنا قوله
بعد ذلك : " وكذلك يجب - أى على النبى - أن يقرر عندهم - أى
البشر - أمر المعاد على وجه يتصورون كيفيته ، وتسكن اليه نفوسهم ،
ويضرب للسعادة والشقاوة أمثالا مما يفهمونه ، ويتصورونه .

وأما الحق فى ذلك فلا يلوح لهم منه الا أمرا مجملا .

(١) ص ١٠ جزء المنطق ، الألفية ١٩٥٣ م .

وهو أن ذلك شئ ، لاعين رآته ، ولا أذن سمعته .

هذان عرضان لمسألة واحدة فى نفس كتاب " الشفاء " :

أحدهما : صريح واضح .

والآخر : رمز وإشارة .

ففى ضوء ما ذكره ابن سينا نفسه ، يفهم القول الصريح على أنه ترضية للشركاء ، يفهم الرمز والإشارة ، على أنهما رأييه الحق فى المسألة .

فعلى هذا - وعلى فرض أن ليس لدينا كتب أخرى ككتاب " رسالة أضحوية فى أمر المعاد " الذى نقلنا منه تصريح ابن سينا تصريحاً باتاً قاطعاً ، بنفى عودة الأجسام الى الأبدان - لوقيل : ان الحق عند ابن سينا أن الأجسام لا تبعث ، لم يكن هذا القول بعيداً عن الصواب " (١) .

ولا يكون من حق العلامة ابن كمال باشا أن يقول إن ذلك استنباط واستنتاج لا يغنيان شيئاً الى جانب تصريحه الصريح بالبعث الجسمانى ..

٤ - وأما قول العلامة ابن كمال باشا بإعادة المكلفين فقط من بين أفراد البشر فى معرض دفاعه عن ابن سينا ، وبحثه عن مخلص له من إلزام خصومه ، وزعمه أن الأخبار المنقولة فيه لم تصل الى حد التواتر فهو من غلطا ته رحمه الله ...

يقول العلامة آلوسى فى تفسيره بعد أن نقل كلام ابن

(١) د . سليمان دنيا : مقدمة " الشيخ محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين " ٢٠ -

٢٢ . وانظر فى الكتاب نفسه ص ٦٢٠ تصريح العلامة الدوانى بأفكار ابن

سينا المعاد الجسمانى ..

كمال باشا فى حصر الحشر على المكلفين فقط : " وأما قصر الحشر على المكلفين ، دون غيرهم من المجانين والصغار ، والذين لم تبلغهم الدعوة ، ونحوهم فليس بشئ " ، والأخبار فى ذلك كثيرة ، ولعلها من قبيل التواتر المعنوى ، على أنها لو لم تكن كذلك لادعى الى عدم اعتبارها ، والقول بخلاف ما تدل عليه ، كما لا يخفى " (١) .

ثم ان العلماء اختلفوا قديما وحديثا فى مسألة أطفال المشركين ، الذين ماتوا وهم صغار ، وآباؤهم كفار ، ماذا حكمهم ؟

وقد ذكر الحافظ ابن حجر فى فتح البارى عشر أقوال للعلماء فيها ، وليس من بينها القول أنهم لا يحشرون ، سوى رواية عن ثمامة ابن أشرس " أنهم يصيرون ترابا " (٢) ، ومع ذلك يفهم من قوله أنهم يصيرون ترابا بعد الحشر ، مثل البهائم . .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله مبينا لرأى السلف فى المسألة بعد أن ذكر حديث أبى هريرة (٣) فى امتحان المعتوه والأصم والهرم ومن مات فى الفترة :

" وقد جاءت بذلك عدة آثار مرفوعة الى النبى صلى الله عليه وسلم ، وعن الصحابة والتابعين ، بأنه فى الآخرة يمتحن أطفال المشركين وغيرهم ممن لم تبلغه الرسالة فى الدنيا . وهذا

(١) روح المعانى ٦٢/٢٣ .

(٢) ١٢٤٦/٣ انظر حول مسألة أطفال المشركين وأقوال الناس فيها ورأى السلف : ابن

تيمية : درء تعارض العقل والنقل ٣٩٧/٨ - ٤٠٢ ، ٤٣٥ - ٤٣٧ ، ابن كثير :

تفسير القرآن العظيم (المختصر ٣٦٨/٢ - ٣٧١) ، ابن حجر : فتح البارى ٣/

٢٤٦ - ٢٤٧ ، البيهقى : الاعتقاد ١٠٨ - ١١٢ .

(٣) أخرجه الامام أحمد فى المسند (ط٠ أحمد شاكر) ٢٤/٤ .

تفسير قوله " الله أعلم بما كانوا عاملين " .

وهذا هو الذى ذكره الأشعرى فى المقالات (١) عن أهل السنة
والحديث ، وذكر أنه يذهب اليه (٢) .

ونصر هذا القول الحافظ البيهقى فى كتاب الاعتقاد (٣) ، والحافظ
ابن كثير فى تفسيره (٤) ، وغيرهم من محققى العلماء والحفاظ
والنقاد .

ومعناه أنهم يحشرون أولا ، ثم يمتحنون ، خلاف ما قاله ابن
كمال باشا . . .

وكذلك قصره الحشر على المكلفين فقط يخالف ما قاله هو فى
تفسير قوله تعالى " وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه
الا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ " ، ثم الى ربه هم
يحشرون " (٥) حيث قال فيه : " والمقصود أن من يضبط أحوال
الدواب والطيور كلها ، وأعمالها ، ويحشرها ، فينصف بعضها من
بعض كما روى : أنه يأخذ للجما من القرناء ، ويجازى كلها
كيف يهملكم " . (٦)

وما قاله أيضا فى تفسير قوله تعالى : " يوم ينظر المرء ما
قدمت يدها ويقول الكافر يا ليقنى كنت ترابا " (٧) : " أى حين مت ،
كما كان سائر الحيوانات ، فان الانسان مخصوص من بينها بالرجوع
الباقى بعد الموت ، وهذا وجه ما قيل : يحشر سائر الحيوانات

(١) ص ٢٩٦ . (٢) درء تعارض العقل والنقل ٤٠١/٨ وأيضاً ٤٣٦-٤٣٧ .

(٣) ص ١١١-١١٢ . (٤) تفسير القرآن العظيم (المختصر) ٣٦٩/٢-٣٧٠ .

(٥) الأنعام/٣٨ . (٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٦٤/١ (الحرم) .

(٧) النبأ/٤٠ .

للاقتصاص ، ثم ترد ترابا ، فيود الكافر حالها " (١) .

وقال العلامة القرطبي في حشر البهائم في الآخرة " اختلف

الناس في حشر البهائم ، وفي قصاص بعضها من بعض .

فروى عن ابن عباس : أن حشر الدواب والطيور موتها . وقاله

الضحاك .

وروى عن ابن عباس في رواية أخرى : أن البهائم تحشر وتبعث .

قاله أبو ذر وأبو هريرة وعمرو بن العاص والحسن البصري وغيرهم ،

وهو الصحيح ، لقوله تعالى " وإذا الوحوش حشرت " (٢) ، وقوله " ثم

الى ربهم يحشرون " (٣) . (٤) .

ونسب الآلوسى هذا القول الى الجمهور ، فقال : " والى حشر

البهائم ، والاقتصاص لبعضها من بعض ذهب الجمهور " (٥) .

وتبين مما سبق أن العلامة ابن كمال باشا خالف نفسه في

قصره الحشر على المكلفين فقط ، كما خالف الجمهور ، ورأى السلف

رضى الله عنهم أجمعين ..

(١) ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ضمن رسائله ٤٠/١ .

(٢) التكويد/ ٥ . (٣) الأنعام/ ٣٨ .

(٤) القرطبي : التذكرة ١/٣٣٦ - ٣٣٧ وانظر كذلك : الجامع لأحكام القرآن

٤٢٠/٦ - ٤٢١ ، ١٨٧/١٩ ، ٢٢٧ .

(٥) روح المعاني ٢٨/٣٠ ، وانظر أيضا ٦٥/٣٠ - ٦٦ .

٣ - الشفاعة -

الشفاعة لغة مشتقة من الشفع الذى هو ضد التوتر، فكأن المشفوع له كان فردا ، فجعله الشفيح شفعا بضم نفسه اليه (١) .

وعرفنا : هى السؤال فى التجاوز عن الذنوب من الذى وقعت الجناية فى حقه (٢) .

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى " أن النبى عليه السلام شفيح مشفق يوم المحشر ، ينتفع بشفاعته عصاة المؤمنين " (٣) ، " لأن المؤمن - وإن ارتكب الكبيرة - لا يحرم عن شفاعته عليه السلام ، كيف ، وقد قال عليه السلام (٤) : " شفاعتى لأهل الكبائر

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٨/١ (الحرم) ، أبو السعود : إرشاد العقل السليم ٩٩/١ ، السفارينى : لوامع الأنوار ٢٠٤/٢ .

(٢) السيد الشريف : التعريفات ص ٨٦ ، وكذلك السعد : شرح العقائد / ١٥٠ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى مدح السعى وذم البطالة ٢ ص ٣٨٩ .

(٤) أخرجه أبو داود (١٠٦/٥) فى كتاب (٣٤) السنة ، باب (٢٣) فى الشفاعة برقم ٤٧٣٩ ،

والترمذى (٦٢٥/٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (١١) ، برقم ٢٤٣٥

وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

وابن حبان (مسوارد الظمان) / ٦٤٥ برقم ٢٥٩٦ .

وأحمد ٢١٣/٣ ، وابن أبى عاصم فى السنة ص ٣٨٥ ، والحاكم ٦٩/١ ، وابن

خزيمة فى التوحيد ص ٢٧١ ، والبيهقى فى البعث (كما فى تخريج أحاديث شرح

العقائد للسيوطى ص ٥٨ اذ لم أجده فى البعث والنشور المطبوع ولعله ناقص)

والطبرانى فى الصغير ١٦٠/١ كلهم عن أنس .

وأخرجه أيضا الترمذى برقم ٢٤٣٦ ،

وابن ماجه (١٤٤١/٢) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٣٧) ذكر الشفاعة ، برقم

٤٣١٠

من أمـتى * (١) .

(٢)
ويرى أنه صلى الله عليه وسلم " ذو مقام محمود " . وروى الترمذى
عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : المقام المحمود : هو المقام الذى أشفع فيه لأمتى " قال :
هذا حديث حسن . فالمقام : الموضع يقوم فيه الانسان للأمر
الجليلة ، ومعنى كونه " محمودا " أنه تعالى يقيمه عليه السلام
فيه ، فيشفع ، فيحمده الخلق " (٣) .

وهذه هى الشفاعة العظمى ، وهى مختصة به صلى الله عليه
وسلم من بين سائر النبيين والصديقين وغيرهم . وشفاعته هــذه

والحاكم ٦٩/١ ، وابن خزيمة فى كتاب التوحيد ص ٢٧١ ،

والبيهقى فى البحث ص ٥٥ كلهم عن جابر رضى الله عنه .

والبيهقى فى البحث عن كعجب بن عجرة (كما فى النهاية ٣٢٦/٢ ، وتخريج
أحاديث شرح العقائد ص ٥٩) ،

والطبرانى فى الكبير (١٨٩/١١) ، برقم ١١٥١٤ ، عن ابن عباس

والخطيب فى تاريخه (١١/٨) عن ابن عمر رضى الله عنهم .

وقال على القارى فى شرح الفقه الأكبر ص ١٣٨ : فهو حديث مشهور فى المبنى ،
بل الأحاديث فى باب الشفاعة متواترة المعنى " وقاله التفتازانى أيضا فى شرح
العقائد ص ١٤٩ .

(١) ابن كمال باشا : شرح الأربعين ص ٤٤ ، وكذلك : تفسيره ٥٨٩ ب .

(٢) الترمذى (٣٠٣/٥) فى كتاب (٤٨) تفسير القرآن ، باب (١٨) ومن سورة بـنى

اسرائيل ، برقم ٣١٣٧ وقال : هذا حديث حسن .

والامام أحمد ٤٤١/٢ ، والبيهقى فى الدلائل ٤٨٤/٥ ، وابن حجر : فى

الكافى الشافى ص ١٠١ رقم ٣٠٠ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٢٢ ب مع استدراك ما سقط منه من نسخة ينى جامع

برقم ٣٤٩/١٤٢٠ ب .

ليست منحصرة على أمته وإنما هي عامة للخلائق مؤمنهم وكافرهم ،
 ويدخل فيها أمته صلى الله عليه وسلم من باب الألفية . . .

وقال العلامة ابن كمال باشا مثبتا الشفاعة لمن ارتضاه الله
 تعالى من الأخيار كالعلماء والشهداء والأولياء ، ورادا على من
 أنكرها من المعتزلة :

" وشفاعة الأنبياء عليهم السلام ، والأولياء والصلحاء ، لكل
 عصاة من المؤمنين - ولو كانوا من أصحاب الكبيرة - حق ثابت ،
 لقوله عليه السلام (١) : " أنا شفيع لعصاة المؤمنين من أمتي " (٢) .

وكذلك استشهد ببعض الآيات لإثبات الشفاعة وقال في تفسير
 قوله تعالى " إن ركبم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة
 أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد
 إذنه . . . " (٣) : " قوله " يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون
 إلا من أذن له الرحمن " (٤) ، وفيه إثبات الشفاعة لمن أذن له " (٥) .

وقال أيضا في تفسير قوله تعالى " يعلم ما بين أيديهم
 وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى " (٦) : لمن ارتضاه وأهلته
 للشفاعة " (٧) .

وذكر في تفسير قوله تعالى : " يوم يقوم الروح والملائكة صفا

(١) لم أعثر على هذا الحديث بهذا اللفظ في مظانها من كتب الحديث ، ولعله
 رواية حديث " شفاعة لأهل الكباثر من أمتي " بالمعنى .

(٢) رسالة المنيرة ص ١٤ . (٣) يونس / ٣ .

(٤) النبأ / ٣٨ . (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٣١٠ ب .

(٦) الأنبياء / ٢٨ . (٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٦٩ ب .

لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا " (١) : " هما شرطان :
اذن الرحمن ، وقول الصواب ، وهو الشفاعة لمن ارتضى ، لقوله
تعالى " ولا يشفعون الا لمن ارتضى " (٢) . (٣)

ثم نراه يدافع عن عقيدة أهل السنة والجماعة فى تفسير الآيات
التي تشبثت بها المعتزلة فى انكارهم الشفاعة لأهل الكبائر ، وقصرهم
إياها على المطيعين والتائبين لرفع الدرجات وزيادة المشومات (٤) ،
مثل قوله تعالى : " وا تقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل
منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون " (٥) قالوا : وهى
عام فى شفاعة النبى وغيره .

فقال ابن كمال باشا فى تفسيرها : " وانما قنطهم - أى اليهود ،
لأن الخطاب لهم - الأتقاط الكلى ، لأن اليهود كانوا يزعمون أن
آبائهم الأنبياء يشفعون لهم ، ولما كان الخطاب لليهود ، كان
تقديره : لا تجزى نفس ما منكم عن نفس ما منكم ، فلا دلالة فيه على
أن الشفاعة لا تقبل للعصاة مطلقا ، وكأنه أريد بالآية نفى أن يرفع
العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل " (٦) .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى " .. وما للظالمين من أنصار " (٧) :
ولا يلزم من نفى النصرة نفى الشفاعة ، لأن النصرة دفع بقهر " (٨) ، وأما
الشفاعة فبحد إذنه تعالى لأهلها ..

(١) ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ص ٣٩ . (٢) الأنبياء ٢٨/٠ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ص ٣٩ .

(٤) حول رأى المعتزلة فى الشفاعة انظر : القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة

٦٨٨ - ٦٩١ وكذلك : ابن كمال باشا : تفسيره ١٧٥/١ - ١٧٦ (الحرم المكى) .

(٥) البقرة ٤٨/٠ (٦) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٩/١ (الحرم المكى) .

(٧) آل عمران ١٩٢/٠ (٨) ابن كمال باشا : ٢٦٧/١ (الحرم المكى) .

— تعقيب —

ان " شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من السمعیات ، وردت بہا الآثار ، حتی بلغت مبلغ التواتر المعنوی ، وانعقد علیہا إجماع أهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة " (١) .

وقد ذکر جمهور من العلماء أن أحادیث الشفاعۃ بلغت مبلغ التواتر ، منهم علی سبیل المثال : ابن أبی عاصم فی السنة (٢) ، والحافظ ابن کثیر (٣) ، وعلی القاری (٤) ، والتفتازانی (٥) ، والقاضی عیاض ، والنووی (٦) وغيرهم کثیرون .

یقول مقرر مذهب السلف شیخ الاسلام ابن تیمیة : " أجمع المسلمون علی أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشفع للخلق یوم القيامة ، بعد أن یسألہ الناس ذلک ، وبعد أن یأذن اللہ لہ فی الشفاعۃ ، ثم أن أهل السنة والجماعة متفقون علی ما اتفق علیہ الصحابة رضوان اللہ علیہم أجمعین ، واستفاضت بہ السنن من أنه صلی اللہ علیہ وسلم یشفع لأهل الكبائر من أمته ، ویشفع أیضا لعموم الخلق .

فلہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعات یختص بہا ، لا یشرکہ فیہا أحد ، وشفاعات یشرکہ فیہا غیرہ من الأنبیاء والصالحین ، لکن

(١) السفارینی : لوامع الأنوار ٢/٢٠٨ ، وكذلك : السعد : شرح المقاصد ٥/١٥٨ .

(٢) ص ٣٨٥ . (٣) النہایة فی الفتن ٢/٣١٤-٣١٥ .

(٤) شرح الفقہ الاکبر ١٣٨ . (٥) شرح العقائد ١٤٩ .

(٦) شرح صحیح مسلم ٣/٣٥٠ .

ماله فيها أفضل مما لغيره ، فانه صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وأكرمهم على ربه عز وجل ، وله من الفضائل التي ميزه الله بها على سائر النبيين ما يضيق هذا الموضع عن بسطه ، ومن ذلك : "المقام المحمود الذي يغطيه به إلا ولون والآخرون " .

وأحاديث الشفاعة كثيرة متواترة ، منها في الصحيحين أحاديث متعددة ، وفي السنن والمسند مما يكثُر عدده .

وأما الوعيدية من الخوارج والمعتزلة فزعموا أن الشفاعة إنما هي للمؤمنين خاصة في رفع بعض الدرجات ، وبعضهم أنكر الشفاعة مطلقاً " (١) .

وهو كلام وجيز وجامع حول موضوع الشفاعة .

وقال في موضع آخر (٢) :

" وله صلى الله عليه وسلم في القيامة - ثلاث شفاعات - (٣) :

(١) التوسل والوسيلة ضمن مجموع الفتاوى ٣١٣/١ - ٣١٤ .

(٢) مجموع الفتاوى ١٤٧/٣ - ١٤٨ .

(٣) لقد وصل الحافظ ابن كثير أنواع شفاعاته صلى الله عليه وسلم إلى ثمانية أنواع ، وتابعه فيها تلميذه ابن أبي العز ، ونقل كلامه في شرح الطحاوية ٢٥٣ - ٢٥٨ ، دون إشارة إليه .

النوع الأول : شفاعته صلى الله عليه وسلم لفصل القضاء بين العباد ويريحهم

من مقامهم ذلك ، وهي الشفاعة العظمى ، والمقام المحمود ، الخاصة به .

النوع الثاني : شفاعته صلى الله عليه وسلم في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم ، ليدخلوا الجنة .

النوع الثالث : شفاعته صلى الله عليه وسلم في أقوام آخرين قد أمر بهم إلى النار ، أن لا يدخلوا .

النوع الرابع : شفاعته صلى الله عليه وسلم في رفع درجات من يدخل الجنة =

أما الشفاعة الأولى : فيشفع فى أهل الموقف ، حتى يقضى بينهم ،
بعد أن تقرا جح الأنبياء : آدم ونوح وإبراهيم وموسى ، وعيسى بن
مريم ، عن الشفاعة ، حتى تنتهى إليه .

وأما الشفاعة الثانية : فيشفع فى أهل الجنة أن يدخلوا الجنة ،
وهاتان الشفاعتان خاصتان له .

وأما الشفاعة الثالثة : فيشفع فيمن استحق النار ، وهذه الشفاعة
له ، ولسائر النبيين ، والصديقين وغيرهم .

فيشفع فيمن استحق النار أن لا يدخلها ، ويشفع فيمن دخلها أن
يخرج منها .

ويخرج الله تعالى من النار أقواما بغير شفاعة ، بل بفضله
ورحمته . ويبقى فى الجنة فضل عمن دخلها من أهل الدنيا ، فينشئ
فيها ، فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم ، وقد وافقت المعتزلة على هذه الشفاعة خاصة ،
وخالفوا فيما عداها من المقامات ، مع تواتر الأحاديث فيها .

النوع الخامس : شفاعته صلى الله عليه وسلم فى أقوام يدخلون الجنة بغير حساب .
النوع السادس : شفاعته صلى الله عليه وسلم فى عمه أبى طالب ، أن يخفف عذابه ،
لما رواه مسلم (١٩٥ / ١ برقم ٣٦٠) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده أبو طالب فقال : " لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة ،
فيجعل فى ضحضاح من نار يبلغ كعبيه ، يغلى منه دماغه " .

النوع السابع : شفاعته صلى الله عليه وسلم لجميع المؤمنين قاطبة ، فى أن يؤذن لهم
فى دخول الجنة .

النوع الثامن : شفاعته صلى الله عليه وسلم فى أهل الكبائر من أمته ، ممن دخل
النار ، فيخرجون منها ، وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث .

(ابن كثير : النهاية فى الفتن ٢ / ٣١٤ - ٣١٥ مع تصرف ، واختصار ، وحذف
الأدلة على كل نوع منها . انظر كذلك : القرطبي : التذكرة ١ / ٣٠٨ - ٣٠٩) .

الله لها أقواما فدخلهم الجنة " ١ هـ .

وبعد عرض كلام العلامة بن كمال باشا على كلام مقرر مذهب السلف شيخ الاسلام ابن تيمية يتبين موافقته إياه في إثباته الشفاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولغيره من الأنبياء والرسل والصديقين والشهداء والصالحين يوم الفرز الأكبر .

٤ - العرض ، وأخذ الكتب وقراءتها ، ورأى ابن كمال باشا فيهما :

أ - العرض : المراد من العرض هو إظهار الله تعالى أعمال الناس وابرارها ليُعرف صاحبها بذنوبه (١) .

يرى العلامة ابن كمال باشا أن الناس يعرضون على الله تعالى ، بعد النفخة الثانية والحشر في الموقف ، كما يعرض الجيش على السلطان ليأمرهم . قال في تفسير قوله تعالى (ولوترى اذ وقفوا على ربهم) (٢) :

" والسؤال للتوبيخ ، كما يقف العبد الجانى بين يدي سيده ليعاتبه ، ضمن الوقوف معنى العرض ، ولذلك قال " على ربهم " ، والمعنى : اذ عرضوا على ربهم موقوفين ، وقد أفصح عن هذا المعنى قوله تعالى (وعرضوا على ربك صفا) (٣) ، وقوله تعالى (ولوترى اذا الظالمون موقوفون عند ربهم) (٤) . (٥)

(١) ابن حجر: فتح البارى ١١/٤٠٢ . (٢) الأنعام / ٣٠ . (٣) الكهف / ٤٨ .

(٤) والآية في نسخة ينى جامع والحرم المكي (اذا المجرمون موقوفون عند ربهم) وهو

سبق خاطر من المؤلف ، اذ ليس في القرآن آية بهذا النص .

سورة سبأ / ٣١ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٣٦٠ (الحرم المكي) .

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى (يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) (١) : " والعرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة ، شبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان ، لالتعرف أحوالهم - كما قيل - لأنه لا يناسب المقام ، بل ليأمر فيهم " (٢) . ثم قال : " وروى أن فى القيامة ثلاث عرضات ، فأما عرضتان : فاعتذار واحتجاج وتوبيخ ، وأما الثالثة ففيها تنشر الكتب ، فيأخذ الفائز كتابه بيمينه ، والهالك كتابه بشماله " (٣) .

(١) الحاقة/١٨٠

(٢) ابن كمال باشا : شرح العشر فى معشر الحشر ٧٨ ب ، وتفسيره ١٤٣٣ .

(٣) أخرجه الترمذى (٦١٧/٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (٤) ما جاء فى العرض ، حديث رقم ٢٤٢٥ ، عن أبى هريرة وقال : ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبى هريرة . وقد رواه بعضهم عن على الرفاعى عن الحسن عن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم . قال أبو عيسى : ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبى موسى .

قال الحافظ ابن كثير فى " النهاية " ٢/٢٣٢ : " والعجب أن الترمذى روى هذا الحديث عن أبى كريب ، عن وكيع ، عن على بن على ، عن الحسن ، عن أبى هريرة ، عن النبى ، فذكر مثله . قال الترمذى : " ولا يصح هذا الحديث . . . " الى آخر كلامه السابق ذكره ، وقال : " قلت - القائل هو ابن كثير - : الحسن قد روى له البخارى عن أبى هريرة ، وقد وقع فى مسند أحمد التصريح بسماعه منه ، والله أعلم .

وقد يكون الحديث عنده عن أبى موسى وأبى هريرة ، والله أعلم .

وأما الحافظ البيهقى فرواه عن طريق مروان الأصغر ، عن أبى وائل ، عن عبد الله بن مسعود من قوله مثله سوا . " انتهى كلام ابن كثير رحمه الله .

وأخرجه ابن ماجه (١٤٣٠/٢) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٣٣) ذكر البعث ،

حديث رقم ٤٢٧٧ ، عن الحسن ، عن أبى موسى الأشعرى .

وأخرجه أيضا أحمد (٤١٤/٤) عن أبى موسى ، وأبو بكر بن أبى الدنيا كما فى

شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٦٨ ، والنهاية لابن كثير ٢/٢٣١ ، وأبو بكر البزار =

ودخل فى معنى العرض عنده إبراز الأعمال وإظهارها ، وتمثلها
بصورها وهيئاتها ، فيرى الناس أعمالهم الحسنة والسيئة ، وقد أكد
ابن كمال باشا هذا الرأى فى مواطن من تفسيره ، ورسالته المتعلقة
بتفسير الآيات الواردة فى أحوال وأهوال المحشر . .

قال رحمه الله تعالى فى تفسير سورة " النازعات " (١) فى
تفسير قوله تعالى " يوم يتذكر الانسان ما سعى " (٢) : " عند
تمثيل الأعمال بصورها وهيئاتها على ما نطقت به الأحاديث ، وسيأتى
تفسيره فى سورة الزلزلة " .

وقال أيضا مؤكدا هذا الرأى فى تفسير قوله تعالى " يوم تجد
كل نفس ما عملت من خير محضرا " (٣) : " وإظهار حضور العمل بنفسه
من الخير والشر على ما نطق به الخبر عن خير البشر ، فلا يجوز
الصرف عنه بلا صاف " (٤) .

فما هو التفصيل الذى وعدنا به ابن كمال باشا فى تمثيل الأعمال ،
وما هى الأخبار والأحاديث التى نطقت به ، ودلت عليه . يقول رحمه
الله تعالى فى تفسير قوله تعالى " ووضع الكتاب " صحائف الأعمال
فى الميزان أو فى أيدي العباد " فترى المجرمين مشفقين مما
فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة
إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا " من خير وشر " حاضرا " بوجوده فى
عن أبى موسى الأشعرى كما فى التذكرة للقرطبى ١ / ٣١٢ .

والحكيم الترمذى فى فوارى الأصول ١ / ٥٢٧ ،

وعبد بن حميد ، وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى موسى رضى الله عنه كما فى

الدر المنثور ٨ / ٢٧١ .

(١) ق / ٢٤ (ب) أحمد الثالث برقم ١٥٤١ . (٢) النازعات / ٣٥ .

(٣) آل عمران / ٣٠ .

(٤) تفسير ابن كمال باشا ١ / ٢١٢ (مكتبة الحرم المكى الشريف ٢٨٠ تفسير) .

الخارج ، على ما دل عليه قوله " يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم " (١) ، لا بوجوده فى الكتابة ، لأنه إعادة فى المعنى السابق " ولا يظلم ريك أحدا " (٢) باحضار ما لم يعملوا ، ولا بعدم احضار بعض ما عملوا " (٣) .

ويقول أيضا فى تفسير قوله تعالى " يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم " (٤) : " نفس العمل يتصور ويرى ، ثم يجرى عليه ، على ما دل عليه قوله تعالى " وأن ليس للإنسان الا ما سعى ، وأن سعيه سوف يرى ، ثم يجزاه الجزاء الاوفى " (٥) . وقد قال المفسرون على وقف ما ورد به الآثار فى قوله تعالى " وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم " (٦) : إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله شىء هو أحسن الأشياء صورة وأطيبها ريحا ، ويقول : أنا عملك الصالح طالما ركبته فى الدنيا ، فاركبني اليوم أنت ، فذلك قوله تعالى " يوم نحشر المتقين الى الرحمين وفدا " (٧) ، قالوا : ركبانا ، وقد قال النبى عليه السلام : عظموا ضحاياكم فانها على الصراط مطاياكم (٨) —

(١) سورة الزلزلة / ٦ • (٢) سورة الكهف / ٤٩ •

(٣) تفسير ابن كمال ق ٤٣٣ ب باهمال تفسير بعض أجزاء الآية •

(٤) سورة الزلزلة / ٦ • (٥) سورة النجم ٣٩ — ٤١ •

(٦) سورة الانعام / ٣١ • (٧) سورة مريم / ٨٥ •

(٨) هو الحديث الثالث عشر من أربعين ابن كمال باشا ص ٤٧ ، قال فى تخريجه :

ذكره امام الحرمين فى النهاية — نهاية المطلب فى دراية المذهب — ، وفى

اسناد الديلمى عن أبى هريرة رضى الله عنه : " استفرهوا ضحاياكم فانها مطاياكم

على الصراط " ٠٠٠ فقوله : " استفرهوا مطاياكم " اطلبوا الجيد منها " ١ هـ •

قال ابن حجر فى تلخيص الحبير (١٣٨ / ٤) : لم أره ٠٠٠ أخرجه صاحب

"مسند الفردوس" من طريق ابن المبارك عن يحيى بن عبيد الله بن موهب عن

أبيه عن أبى هريرة رفعه " استفرهوا ضحاياكم فانها مطاياكم على الصراط " ويحى =

وأن الكافر اذا خرج من قبره استقبله شىء هو أقبح الاشياء صورة وأخبثها ريحا ، فيقول : أنا عملك الطالح ، طالما ركبتنى فى الدنيا ، فأنا أركبك اليوم ، فذلك قوله تعالى " وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم " (١) . فالمرئى نفس العمل ، ومن غفل عن هذا صرفه عن ظاهره (٢) ، وقال فى تفسير قوله تعالى " ليسرأ أعمالهم " : جزاء أعمالهم . " فمن يعمل مثقال ذرة " مقدار نطفة صغيرة " خيرا يره " أى يرى نفس ذلك العمل الخير ، " ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره " (٣) أى يرى نفس ذلك العمل الشر ، ثم يجعل خير الكافر هباء منثورا ، أى غبارا متفرقا لا يمكن جمعه فذلك أى إبطال حسناتهم بعد ما رأوها ، وتوقعوا منها النفع أشد إيجاها لهم وإيلاما ، ويغفر شر المجتنب عن الكبائر ، قال الله تعالى " ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم " (٤) ، وذلك ، أى العفو والمغفرة بعدما رأوا سيئاتهم ، وخافوا عن ضررها أوقع فى نفوسهم إفضالا وإنعاما . وكل من لفظى العام فى المقامين (٥)

ضعيف جدا " .

وذكره المتقى فى " كنز العمال " (٨٨ / ٥) ونسبه للديلمى فى " مسند الفردوس " أيضا .

(١) سورة الأنعام / ٣١ . والحديث أخرجه ابن جرير الطبرى من حديث عمرو ابن قيس (جامع البيان ٣٢٧ / ١١) ، وذكره ابن كثير مختصرا عن ابن أبى حاتم (مختصر تفسير ابن كثير ٥٧٤ / ١) ، وكذلك السيوطى فى (الدر المنثور ٢٦٣ / ٣) ونسبه لابن جرير وابن أبى حاتم .

(٢) وهم مثل الزمخشري والقاضى البيضاوى ومن حذى حذى وهم

انظر : ابن كمال باشا : رسالة الفرائد ص ٢٧٥ - ٢٧٦ .

(٣) سورة الزلزلة ٧ - ٨ . (٤) سورة النساء / ٣١ .

(٥) أى لفظ " فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره " ولفظ " ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره " فى الآيتين .

على طرفة عمومه غير منصرف عن الظاهر المتبادر* (١).

وهو لا يكتفى باثبات إرادة الله تعالى أعمال العباد ، وإنما ينتقد كل من يخالف ذلك من الذين يصرفون هذه الألفاظ عن معانيها الظاهرة ، ويزعمون أن المرئى : جزاء العمل ، لانفسه ، فيقول : " ومن زعم أن المرئى جزاء العمل ، لانفسه ، وقال : لعل حسنة الكافر ، وسيئة المجتنب عن الكبائر تؤثران فى نقص الثواب والعقاب ، فقد رسا على كند الخطأ " (٢) فى كل من مقامى كلامه .

أما فى الأول : فلأنه خالف فيه نص الكتاب الدال على حبوط خير الكافر ، وعلى أن لأثر له فى الآخرة ، حيث كان هباء منثورا ، وشبهه بالتراب فى عدم النفع به ، لامن جهة الافضاء الى الثواب ، ولا من جهة الانجاء من شدة العقاب .

وقوله تعالى " والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها " (٣) صريح فى أنه ليس لهم تخفيف العذاب . . .

وأما فى الثانى : فلأنه خالف فيه نص الحديث الصحيح ، وهو ما روى أبو أيوب الأنصارى رضى الله عنه وقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه يتخديان ، اذ أنزلت عليه هذه الآية - أعنى قوله تعالى " فمن يعمل مثقال ذرة " الآية - فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم يده عن الطعام ، ثم قال : من عمل منكم خيرا فى الدنيا يُرهِ جزاءه فى الآخرة ، ومن عمل

(١) ابن كمال باشا : شرح العشر فى معشر الحشر ٨٠ (ب) .

(٢)

(٣) سورة فاطر / ٣٦ .

منكم شرا يره فى الدنيا مصيبات وأمراضا ، ومن يك فيه مثقال ذرة
من خير يدخل الجنة " (١) . والحديث مذكور فى التيسير (٢) .

وفى حديث آخر: " ما أصاب المؤمن من منكره ، فهو كفارة
لخطاياها ، حتى نخبة النملة " (٣) ، وهى عضها .

وفى حديث آخر: " ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها ، الا
كتبت له بها درجة ، ومحيت عنه بها خطيئة " (٤) والحديثان
مذكوران فى تفسير سورة البقرة من الكشاف .

بل خالف فيه نص الكتاب ، وهو قوله تعالى " ان تجتنبوا
كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم " (٥) ، فانه صريح فى أن سيئة
مجتنب الكبائر لا تؤثر فى نقص الثواب ، اذ لو كانت مؤثرة فيه
يلزم ان لا تكون مكفرة ، وهو خلاف مدلول النص " (٦) .

(١) والحديث أخرجه ابن مردويه ، كما ذكره السيوطى فى الدر المنثور ٥٩٤/٨ ، وله
شاهد من حديث أنس أخرجه الطبرانى فى الأوسط ، والبيهقى فى شعب الايمان ،
وابن أبى حاتم وابن جرير (١٧٣/٣٠) ، وجماعة " (السيوطى: الدر المنثور
٥٩٣/٨ ، الهيثمى : مجمع الزوائد ١٤٤/٧) .

(٢) التيسير فى التفسير لأبى حفص عمر بن محمد النسفى (ت ٥٣٧هـ) ق/ ٥٠٦ أ .
(مكتبة ولى الدين جارا الله برقم ١٤٠ تفسير ، وعنه ميكروفلم بمركز البحث العلمى
برقم ٩٥٥ تفسير) .

(٣) قال الحافظ ابن حجر فى " الكافى الشافى فى تخريج أحاديث الكشاف " ص ٦ :
" لم أجد ٥٠ وأصل الحديث دون ما فى آخره مروي بطرق كثيرة " .

(٤) أخرجه مسلم (١٩٩١/٤) فى كتاب (٤٥) البر والصلة ، باب (١٤) ثواب المؤمن
فيما يصيبه من مرض ٠٠٠ رقم ٢٥٧٢ ،
والامام أحمد ٤٣/٦ ، ١٧٥ .

(٥) سورة النساء/ ٣١ .

(٦) ابن كمال باشا : شرح العشر فى معشر الحشر ق / ٨٠ ب - ٨١ (أ) .

— تعقيب على رأى ابن كمال باشا —

ان الناس يعرضون على الله تعالى ، ويطلعون على أعمالهم خيرا كانت أو شرا ، وذلك حق ، دل عليه الكتاب والسنة وأقوال أئمة السلف .

وأما دليل العرض من الكتاب علاوة على ما ذكره ابن كمال باشا فهو قوله تعالى " وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا " (١) وقوله تعالى " يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار " (٢) .. فهذه الآيات تدل دلالة قاطعة على العرض على الله تعالى يوم القيامة ..

وأما أدلتهم من السنة فهي كثيرة: منها ما أخرجه الشيخان وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ليس أحد يحاسب يوم القيامة الا هلك ، فقلت : يا رسول الله ! اليس قد قال الله تعالى " فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا " (٣) ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انما ذلك العرض ، وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة الا عذب " (٤).

(١) الكهف/٤٨ . (٢) ابراهيم/٤٨ . (٣) الانشقاق ٧ - ٨ .

(٤) البخارى (فتح ١١/٤٠٠) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٩) من نوقش الحساب

عذب ، حديث رقم ٦٥٣٧ .

ومسلم (٢٢٠٤/٤) فى كتاب (٥١) الجنة ، باب (١٨) اثبات الحساب ، حديث

رقم ٢٨٧٦ .

وأبو داود (٤٧١/٣) فى كتاب (١٥) الجنائز ، باب (٣) عيادة النساء ، ٣٠٩٣ ،

والترمذى (٦١٧/٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (٥) من نوقش الحساب

عذب ، حديث رقم ٢٤٢٦ .

وأحمد ٤٧/٦ .

ومنها أيضا ما أخرجه الشيخان عن عدي بن أبي حاتم رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد الا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بين الله وبينه ترجمان ، ثم ينظر فلا يرى شيئا قدامه ، ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار ، فمن استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق تمرة " (١) .

وهناك أحاديث كثيرة تدل على العرض على الله تعالى يوم القيامة ، ذكرها الامام القرطبي فى التذكرة (٢) ، والحافظ ابن كثير فى النهاية فى الفتن (٣) .

قال الامام الشوكاني : " وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به ما لم يكن عالما به ، وانما هو عرض الاختبار والتوبيخ بالأعمال " (٤) .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله : " تعرضون على عالم السر والنجوى ، الذى لا يخفى عليه شئ من أموركم ، بل هو عالم بالظواهر والسرائر والأعمال " (٥) .

وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه : " حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا ، فانه أخف

(١) البخارى (فتح ١١/٤٠٠) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٩) من نوقش الحساب

عذب ، برقم ٦٥٣٩ ، وفى التوحيد ، برقم ٧٤٤٣ .

ومسلم (٧٠٣/٢) فى كتاب (١٢) الزكاة ، باب (٢٠) الحث على الصدقة ولو بشق

تمرة ٠٠ ، برقم ١٠١٦ ،

والترمذى (٦١١/٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة والرقائق والورع ، باب (١) فى

القيامة ، حديث رقم ٢٤١٥ وقال : حسن صحيح .

(٢) ٢٧٠/١ - ٢٧٤ . (٣) ٢٣٠/٢ - ٢٣١ . وانظر كذلك شرح الطحاوية ٤٦٥ - ٤٦٦ .

(٤) فتح القدير ٢٨٢/٥ . (٥) مختصر تفسير ابن كثير ٥٤٣/٣ .

عليكم فى الحساب غدا ، وتزينوا للعرض الأكبر " (١) .

وأما ما ذهب اليه ابن كمال باشا من أن الأعمال كلها خيرها وشرها سوف يحضرها الله تعالى يوم القيامة ، ويُرِيها صاحبها فهو كذلك مدلول الآيات القرآنية الكريمة والأحاديث النبوية الشريفة وقول أئمة السلف رضى الله عنهم ..

أما الآيات القرآنية فقد ذكرها ابن كمال باشا وفسرها أحسن تفسير .

وأما الأحاديث النبوية الشريفة التى تدل على تمثل الأعمال يوم القيامة بصور حسنة أو سيئة ورؤية صاحبها إياها (٢) :

فمنها ما أخرجه مسلم فى صحيحه عن أبى أمامة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " اقرأوا القرآن ، فانه يأتى يوم القيامة شفيعا لأصحابه ، اقرأوا الزهرا من : البقرة وسورة آل عمران ، فانهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو كأنهما غيايتان (٣) ، أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن أصحابهما ، اقرأوا سورة البقرة فان أخذها بركة ، وتركها حسرة ، ولا يستطيعها البطلة (٤) " (٥) .

ومن هنا أيضا ما أخرجه البيهقى وغيره من حديث طويل فى

-
- (١) القرطبي : التذكرة ٣١١/١ ، ابن كثير : مختصر تفسير ابن كثير ٥٤٣/٣ .
 - (٢) انظر هذا الموضوع عند ابن قيم الجوزية : فى حادى الأرواح الى بلاد الأفراح ٣٠١ - ٣٠٢ .
 - (٣) الغمامة والغياية كل شىء أظل الانسان فوق رأسه .
 - (٤) البطلة : السحرة .
 - (٥) مسلم (٥٥٣/١) فى كتاب (٦) صلاة المسافرين وقصرها ، باب (٤٢) فضل قراءة القرآن وسورة البقرة ، حديث رقم / ٨٠٤ .

عذاب القبر عن البراء بن عازب ، وفيه " ٠٠٠ ويمثل له - اى للمؤمن - عمله فى صورة رجل ، حسن الوجه ، طيب الريح ، حسن الثياب ، فيقول : ابشر بما أعد الله لك ، ابشر برضوان من الله ، وكنات فيها نعيم مقيم ، فيقول : بشرك الله بخير ، من أنت ، فوجهك الذى جاء بالخير ؟ فيقول : هذا يومك الذى كنت تعد ، أنا عملك الصالح ، فوالله ما علمتك الا كنت سريعا فى طاعة الله ، بطيئا عن معصيته ، فجزاك الله خيرا ٠٠٠ " وفى حق الكافر " ٠٠٠ ويمثل له عمله فى صورة رجل قبيح الوجه ، متن الريح ، قبيح الثياب ، فيقول : أبشربعذاب الله وسخطه ! فيقول : من أنت ، فوجهك الوجه الذى جاء بالشر ؟ فيقول : أنا عملك الخبيث ، والله ما علمتك الا كنت بطيئا فى طاعة الله ، سريعا فى معصيته ٠٠٠ " (١) .

ومنها أيضا ما أخرجه ابن أبى شيبة (٢) ، وابن الضريس عن كعب انه قال : " يمثل القرآن لمن كان يعمل به فى الدنيا يوم القيامة كأحسن صورة رآها ، وأحسنها وجهها ، وأطيبها ريحا ، فيقوم بجانب صاحبه ، فلما جاءه روع هدا روعه وسكنه وسط له أمله ، فيقول له : جزاك الله خيرا من صاحب ، فما أحسن صورتك ، وأطيب ريحك ،

(١) أخرجه البيهقى فى عذاب القبر ص ٣٥ - ٣٩ وقال : هذا حديث كبير صحيح

الاسناد رواه جماعة من الائمة الثقات عن الأعمش .

وأخرجه أبوداود (١١٤/٥) فى كتاب (٣٤) السنة ، باب (٢٧) فى المسألة فى

القبر وعذاب القبر ، رقم ٤٥٧٣ ،

وأحمد ٢٨٧/٤ ورجاله رجال الصحاح (مجمع الزوائد ٥٢/٣) ،

والحاكم فى المستدرک ٣٧/١ - ٣٨ .

(٢) المصنف ١٠/٤٩٣ - ٤٩٥ حديث رقم ١٠٠٩٥ .

فيقول له: أما تعرفني ؟ تعال اركبني ، فطالما ركبتك في الدنيا ، أنا عملك ، إن عملك كان حسنا ، فترى صورتي حسنة ، وكان طيبا فترى ريحي طيبة ، فيحمله فيوافي به الرب تبارك وتعالى ، فيقول : يارب - وهو أعرف به منه - قد شغلته في أيامه في حياته في الدنيا ، أظلمات نهاره وأسهرت ليله ، فشغعتني فيه ، فيوضح تاج الملك على رأسه يكسى حلة الملك ، فيقول : يارب قد كنت أرغب له عن هذا ، وأرجو له منك أفضل من هذا ، فيعطى الخلد بيمينه والنعمة بشماله ، فيقول : يارب إن كل تاجر قد دخل على أمله من تجارته ، فيشفع في أقاربه . وإن كان كافرا مثل له عمله في أقبح صورة رآها وأنتنها ، فكلما جاءه روع زاده روعا فيقول : قبحك الله من صاحب ، فما أقبح صورتك وما أنتن ريحك ، فيقول : من أنت ؟ فيقول : أما تعرفني ؟ أنا عملك ، ان عملك كان قبيحا فترى صورتي قبيحة ، وكان منتنا فترى ريحي منتنة ، فيقول : تعال أركبك ، فطالما ركبتني في الدنيا ، فيركبه ، فيوافي به الله ، فلا يقيم له وزنا " (١) .

ومنها أيضا ما أخرجه القاضي أبو العلاء صاعد بن محمد الاستوائى (ت ٤٣٢ هـ) (٢) ، وابن عبد البر (٣) (واللفظ له) عن ابراهيم النخعي في قوله تعالى : " ونضح الموازين القسط ليوم القيامة " (٤) ، قال : يجاء بعمل الرجل فيوضح في كفة ميزانه يوم القيامة ، فيخف ، فيجاء بشئ أمثال الغمام أو قال مثل السحاب فيوضح في (١) أورده السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٤٦٦ . وهذا الحديث يؤيد ما ذكره ابن كمال باشا في تفسير الآية " وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم " .

(٢) كتاب الاعتقاد ، ق ٥٠ / ب .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ١/ ٤٦ ، القرطبي : التذكرة ١/ ٣٨٧ ، ابن كثير : النهاية

في الفتن ١/ ٢٢٨ .

(٤) الأنبياء ٤٧/ .

كفة ميزانه فيرجح ، فيقال له: أتدرى ما هذا ؟ فيقول : لا ، فيقال له : هذا فضل العلم الذى كنت تعلمه الناس ، أونحو هذا " .

وهذه الأحاديث وأشباهها تدل دلالة قاطعة على ان الأعمال تتمثل بصور حسنة أو سيئة فيراها أصحابها يوم القيامة ...

وهو ما ذهب اليه ترجمان القرآن ، حبر هذه الأمة ابن عباس رضى الله عنهما .

فقد أخرج ابن جرير (١) ، وابن المنذر ، والبيهقى (٢) عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله " فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره " (٣) قال : ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا فى الدنيا الا أراه الله إياه ، فأما المؤمن من فيريه حسناته وسيئاته ، فيغفر له من سيئاته ويثيبه بحسناته ، وأما الكافر فيريه حسناته وسيئاته فيرد عليه حسناته ، ويعذبه بسيئاته " (٤) .

وهو كذلك رأى ابن جرير الطبرى امام المفسرين فى تفسيره (٥) .

فما الحكمة من رؤية الناس أعمالهم يوم القيامة واطلاعهم عليها ؟

لقد أشار الى ذلك العلامة ابن كمال باشا بقوله " وذلك اى إبطال حسناتهم بعدما رأوها - يعنى الكفار - وتوقعوا منها النفع أشد إيجاعا لهم وإيلاما ... وذلك اى العفو والمغفرة بعدما رأوا - يعنى

(١) جامع البيان ١٧٣/٣٠ ، مع تصحيح بعض ألفاظه .

(٢) كتاب البعث والنشور ص ٨٢ . (٣) الزلزلة / ٧ .

(٤) أورده كذلك السيوطى فى الدر المنثور ٥٩٥/٨ .

(٥) انظر رأيه بالتفصيل : جامع البيان ١٧٣/٣٠ ، ٤٤/٢٧ .

المؤمنين - سيئاتهم وخافوا عن ضررها أوقع في نفوسهم إفضالا وإنعاما " (١) .

ويقول البقاعي في تفسيره: " الكافر يوقف على ما عمله من خير، على أنه جوزى به في الدنيا ، أو أنه أحبط لبنائه على غير أساس الايمان ، فهو صورة بلا معنى ، ليشدد ندمه ، ويقسوى حزنه وأسفه ، والمؤمن يراه ليشدد سروره به ، وفي جانب الشر يراه المؤمن يعلم انه قد غفر له ، فيكمل فرجه ، والكافر يراه فيشدد حزنه وترحمه " (٢) .

ب - أخذ الكتب وقراءتها :

المراد من الكتب : الكتب التي كتبها الملائكة وأحصوا ما فعله كل إنسان من سائر أعماله في الدنيا القولية والفعلية (٣) .

ذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن كل جماعة يدعون في الموقف بإمامهم الذي اتبعوه في الدنيا من نبي أو زعيم أو كتاب ، ليعطى كل واحد من المدعين كتاب عمله . قال في تفسير قوله تعالى " يوم ندعو كل أناس بإمامهم فمن أوتى كتابه يمينه فأولئك يقرؤون كتابهم " (٤) : " يدعى كل جماعة من الانس بمن

(١) شرح العشر في معشر الحشر / ٨٠ ب .

(٢) الصابوني : تنوير الأدهان من تفسير روح البيان ٥٨٥/٤ - ٥٨٦ ، وانظر في ذلك

أيضا : النيسابوري : غرائب القرآن و رغائب الفرقان ٥٣/٢٧ (بهامش الطبري) .

(٣) السفاريني : لوامع الأنوار ١٨٠/٢ ، البيجوري : تحفة المرید ١٧٧ .

(٤) الاسراء / ٧١ .

اثتموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب ، أودين . قال الامام
القرطبي (١) : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
" يوم ندعو كل أناس بإمامهم " فقال : كل يدعى بإمام زمانهم ، وكتاب
رسمهم ، وسنة نبيهم (٢) ، فيقول : هاتوا متبعي ابراهيم ، هاتوا متبعي
موسى ، هاتوا متبعي عيسى عليهم السلام ، هاتوا متبعي الشيطان ،
هاتوا متبعي رؤساء الضلالة ، إمام هدى وإمام ضلالة " (٣) .

ثم قال في قوله تعالى (فمن أتى كتابه) : " كتاب عمله ، وفيه
دلالة على أن الدعوة المذكورة لإعطاء كل من المدعين كتاب عمله ،
فالفاء للتعقيب . . . (فأولئك يقرأون كتابهم) لكمال صحوهم ووفور
عقلهم ، والذين يؤتون كتابهم بشمالهم فهم لتحيرهم وتردد هم لا يقرأون
كتابهم ، وأشار إليه في قوله (وأما من أتى كتابه بشماله فيقول
ياليتمنى لم أت كتابيه) (٤) حيث لم يذكر القراءة فيه . ويؤيد هذه
الإشارة تعليق القراءة على إتيان الكتاب باليمين ، وفي قوله " ياليتمنى "
دلالة ظاهرة على انطلاق لسانهم وعدم احتباسها عن التكلم ، وتعليق
القراءة بإتيان الكتب باليمين يدل على من أتى كتابه بشماله إذا اطلع
على ما فيه غشيه من الخجل والحيرة حبست ألسنتهم عن القراءة (٥) ،
ولذلك لم يذكرهم " (٦) .

(١) الجامع لأحكام القرآن ٢٩٧/١٠ ، وانظر كذلك : السيوطي : الدر المنثور ٣١٦/٥ - ٣١٧ .

(٢) أخرجه ابن مردويه عن علي رضي الله عنه مرفوعا كما في الدر المنثور ٣١٧/٥ .

(٣) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٢ ، وتفسيره ٤٢١ أ (دار الكتب) ، وقد جمع ابن
كمال باشا الآثار المروية عن الصحابة والتابعين في تفسير الآية وساقها دون عزو
إلى أصحابها .

(٤) الحاققة ٢٥ .

(٥) أي عن القراءة الكاملة : انظر في ذلك : السفاريني : لوامع الآثار ١٨١/٢ .

(٦) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٢ ب ، وتفسيره ٤٢١ ب .

ويرى ابن كمال باشا أن الناس جميعا مؤمنهم وكافرهم ، وقارهم
وأميةهم يقرأون كتبهم ويطلعون على ما فيها حيث يقول : " وإن شئت
زيادة تحقيق في أن كل أحد مؤمن كان أو كافرا ، قارئاً كان أو أمياً
يقرأ كتابه يوم القيامة فاسمع ما تلو عليك ، قال الله تعالى :
" وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً "
أي هيكلًا مصوراً بصور أعماله ، " يلقاه منشوراً " ، لظهور تلك الهيئات
فيه بالفعل مفصلة ، لامنطوية ، كما كانت قبل ذلك عند كونها فيه
بالقوة ، " اقرأ كتابك " (١) على إرادة القول ، فيقرأ قارئاً كان
أو غير قارئ ، لأن الأعمال هناك متمثلة بصورها وهيئاتها ، فيعرف
كل أحد لأعلى سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها الأمي ، وهذا وجه
ما روى عن قتادة (٢) : يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا
قارئاً . (٣)

(١) الاسراء/١٣ - ١٤ .

(٢) أخرجه ابن جرير في جامع البيان (٤١/١٥) وابن أبي حاتم كذلك (السيوطي :
الدر المنثور ٢٥٠/٥) .

وقال الحسن أيضا : يقرأ الإنسان كتابه أمياً أو غير أمي (القرطبي : التذكرة ٣١٥/١) .

(٣) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٢ ب بشي من الاختصار ، وتفسيره
٤١٤ (أ) .

- تحليل ونقد -

ان نشر الصحف وأخذها باليمين والشمال مما يجب الإيمان به
لثبوتها بالكتاب والسنة والإجماع ، ومن أنكره كفر . .

وأما الكتاب فقلوه تعالى " وإذا الصحف نشرت " (١) ، قال
الثعلبي : أي التي فيها أعمال بني آدم ، نشرت للحساب (٢) ، وقوله
تعالى " فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا ،
منقلب إلى أهله مسرورا ، وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو
ثبورا ويصلى سعيرا " (٣) . وقوله تعالى " وأما من أوتي كتابه بيمينه
فيقول هاؤم اقرأوا كتابيه " (٤) .

فهذه الآيات الكريمات والتي ذكرها ابن كمال باشا من قبل تدل
دلالة ظاهرة على أن العباد يعطون كتبهم التي كتبها الحفظة الكرام
الكتبة في الدنيا ، ويطلعون على ما فيها ، ويقرأونها ، " وقراءة
الكتب بين يدي الله تعالى في الموقف حق ثابت ، لقوله تعالى
" اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا " (٥) " (٦) .

وأما الأحاديث التي دلت على أخذ الكتب وقراءتها فقد سبق
منها في عرض الأعمال على الله تعالى " . . . وأما الثالثة - أي
العرضة الثالثة - ففيها تنشر الكتب ، فيأخذ الفائز كتابه بيمينه ،
وبالهالك كتابه بشماله " (٧) .

-
- | | |
|---|--|
| (١) التكمير / ١٠ . | (٢) السفاريني : لوامع الأسرار ١٨٠ / ٢ . |
| (٣) الانشقاق ٧ - ١٢ . | (٤) الحاكمة / ١٩ . |
| (٥) الأسراء / ١٤ . | (٦) ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٣ . |
| (٧) جز ٢ من الحديث الذي قد سبق تخريجه . | |

وعن عائشة رضى الله عنها أنها ذكرت النار فبكت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يبكيك ؟ قالت : ذكرت النار فبكت ، فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما فى ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحدا ، عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أو يثقل ، وعند الكتاب حين يقال (هاؤم اقرأوا كتابيه) (١) حتى يعلم أين يقع كتابه ، أفى يمينه أم فى شماله أم من وراء ظهره ، وعند الصراط اذا وضع يمين ظهرى جهنم " (٢) .

وعنها أيضا أنها قالت : يا رسول الله ، هل تذكرون أهليكم يوم القيامة ؟ قال : أما فى مواطن ثلاثة فلا ، الكتاب ، والميزان ، والصراط " (٣) .

أخرج الترمذى وحسنه (٤) ، والبيهقى وابن حاتم وابن حبان (٥) والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قول الله " يوم ندعو كل أناس بإمامهم " (٦) ، قال : يدعى أحد هم فيعطى كتابه بيمينه ، ويمد له فى جسمه ستون ذراعا ، مبيض وجهه ، ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلألأ ، فينطلق الى أصحابه ، فيرونه من بعيد فيقولون : اللهم اثنا بهذا ، وشارك

(١) الحاققة / ١٩ .

(٢) أخرجه أبوداود (٦١٦/٥) فى كتاب (٣٤) السنة ، باب (٢٨) فى ذكر الميزان ، رقم الحديث ٤٧٥٥ .

وأحمد مطولا ١١٠/٦ ، وفى سنده ابن لهيعة وقد وثق وقيه رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ٣٦٢/١٠) .

(٣) أخرجه أحمد ١٠١/٦ .

(٤) الترمذى (٣٠٢/٥) فى كتاب (٤٨) التفسير ، باب (١٨) ومن سورة بنى اسرائيل ، رقم الحديث ٣١٣٦ .

(٥) الموارد ص ٦٤١ - ٦٤٢ . (٦) الاسراء ٧١/١ .

لنا فى هذا ، حتى يأتىهم فيقول : أبشروا ، لكل رجل منكم مثل هذا . قال : أما الكافر ، فيسود وجهه ، ومدله فى جسمه ستون ذراعا على صورة آدم ، فيلبس تاجا ، فيراه أصحابه ، فيقولون : نعوذ بالله من شر هذا ، اللهم لاتأتنا بهذا ، قال : فيأتىهم فيقولون : اللهم أخزِه ، فيقول : أبعدكم الله ، وان لكل رجل منكم مثل هذا " (١) .

فنقول بعد عرض رأى ابن كمال باشا ، فى أخذ الصحف وقراءتها ، على الآيات الكريمة والأحاديث النبوية : انه تمسك بمذهب السلف فيه حيث إنهم يؤمنون بأخذ العباد صحائفهم وكتبهم من غير تأويل (٢) .

٥ - الحساب :

المراد من الحساب : توقيف الله تعالى العباد ، قبل الانصراف من المحشر ، على أعمالهم وأقوالهم واعتقاداتهم ، خيرا كانت أو شرا ، تفصيلا (٣) ، وذلك بعد أخذ كتبهم (٤) ، فى العرضة الثالثة على الله تعالى ، كما سبق بيانه ..

رأيه فى الحساب :

وذهب العلامة ابن كمال باشا الى أن الله تعالى يعرف عباده بأعمالهم العلانية والسرية ، وقررهم بها ، ثم يغفر لمن يشاء ،

(١) انظر كذلك : السيوطى : الدر المنثور ٣١٧/٥ .

(٢) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٤٦/٣ .

(٣) السفارينى : لوامع الأنوار ١٧١/٢ - ١٧٢ ، الشيخ بخيت : القول المفيد / ٦٤ .

(٤) القرطبى : التذكرة ٣١٥/١ ، السفارينى : لوامع الأنوار ١٧٣/٢ .

وعذب من يشاء ، وهذا حق ثابت لامحالة .

قال فى تفسير قوله تعالى " وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله " (١) راجعا عن الحسن أنه " قال : ليس يعاقب الله تعالى عبدا ، يوم القيامة ، أسرّ عملا أو أعلنه ، من حركة جوارحه ، أو هم فى قلبه ، دون أن يعرّفه إياه يوم القيامة حتى يقرّر ، ثم يغفر ما يشاء لمن يشاء ، وعذب من يشاء بما شاء (فيغفر لمن يشاء) من أهل المغفرة ، (وعذب من يشاء) من أهل العقوبة ، وهذا صريح فى نفى وجوب التعذيب . وفى الآية دلالة على وقوع الحساب ، فتكون حجة على من أنكروه من المعتزلة والروافض " (٢) .

سؤال الرسل ومن أرسل اليهم :

ويرى ابن كمال باشا ان السؤال عام للمكلفين من الإنس والجن ، والرسل ومن أرسل اليهم ، قال فى تفسير قوله تعالى (فلنستلن) أى يجمعن الخلائق ، فلنستلن (الذين أرسل اليهم) هم الأمم ، عما أجابوا به الرسل ، لقوله تعالى " ماذا أجبت المرسلين " (٣) ، والمراد به التويخ والتقريع ، لا الاستخبار ولا التقرير ، لقوله تعالى " فعميت عليهم الأنبياء يومئذ " (٤) (ولنستلن المرسلين) (٥) عما أجيبوا به ، لقوله تعالى " يوم يجمع الله الرسل فيقول : ماذا أجبتكم ؟ " (٦) ، والمنفى فى قوله تعالى " ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون " (٧) السؤال

(١) البقرة/ ٢٨٤ . (٢) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٣٣ ب .

(٣) القصص/ ٦٥ . (٤) القصص/ ٦٦ .

(٥) الأعراف/ ٦ . (٦) المائدة / ١٩ .

(٧) القصص/ ٧٨ .

عن الذنب ، لا مطلق السؤال ، فلا ينافى هذا ، حتى يحتاج الى
التوفيق باختلاف فى الاوقات (١) ، أو فى معنى السؤال (٢) .

وهناك بون شاسع بين سؤال الفريق الاول وهم الامم حيث ان
سؤالهم سؤال تعنيف وتعذيب ، وبين سؤال الفريق الثانى ، اذ
سؤالهم سؤال تشريف وتكريم (٣) .

وأما ما نفى السؤال الوارد فى بعض الآيات فهو بمعنى استفسار
واستخبار - مثل قوله تعالى " فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان " (٤)
" فلا ينافى ذلك قوله تعالى " أكذبتكم بآياتي ولم تحيطوا بها علما " (٥)
لأنه سؤال التوبيخ وتقرير ، لا سؤال استفسار واستخبار (٦) . . . ثم
ان النفى المذكور لا ينافى ما فى بعض الآيات من إثبات السؤال ، لأنه
سؤال عن الباعث على الذنب نفسه * قال ابن عباس رضى الله
عنه : لا يسألون هل علمتم كذا وكذا ، بل يسألون لم علمتم كذا " (٧)
وهو التوفيق بين قوله تعالى " فوربك لنسألنهم " (٨) وبين هذه
الآية (٩) " أى " فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان " (١٠) .

(١) مثل القرطبي حيث يقول فى التذكرة ٣٥١/١ : " القيامة مواطن ، فموطن يكون فيه
سؤال وكلام ، وموطن لا يكون ذلك ، فلا تتناقض الآيات والأخبار " وأبى السعود فى
تفسيره ١٨٢/٨ .

(٢) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٣ أ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٢٣٣ ب .

(٤) الرحمن / ٣٩ . (٥) النمل / ٨٤ .

(٦) قال ابن عباس : حيث ذكر السؤال فهو سؤال توبيخ وتقرير ، وحيث نفى فهو استخبار
محض عن الذنب . (الآلوسى : روح المعانى ١١٤/٢٧) .

(٧) الطبرى : جامع البيان ٤٦/١٤ ، القرطبي : التذكرة ٣٥١/١ ، ابن كثير : تفسيره
(المختصر) ٤٢٠/٣ .

(٨) الحجر / ٩٢ . (٩) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٣ أ ، وكذلك : رسالة الفرائد ص ٢٧٨ .

(١٠) الرحمن / ٣٩ .

" وأما عدم السؤال عن الذنب فلهذا الحاجة إليه ، لا بالنظر الى السائل ، وذلك ظاهر ، ولا بالنظر الى الحاضرين إظهاراً لاستحقاق المذنبين بالجزاء الموعود لهم ، لظهور الذنب أيضاً .
 وحيث دل على ذلك ما ذكره صاحب التيسير فى تفسير قوله تعالى " يومئذ تحدث أخبارها " (١) روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قرأ هذه الآية فقال : أتدرون ما أخبارها ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها كذا وكذا ، فى يوم كذا وكذا ، فهذه أخبارها " (٢) . وقال مقاتل : تخبر بما عمل عليها ، تقول للمؤمن : وحد الله على ، وصلى على ، وصام وحج وزكى ، وتقول للكافر : كفر على ، وأشرك وزنى وسرق ، حتى ود الكافر أنه سبق الى النار .

وما ذكره فى تفسير قوله تعالى " وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم " (٣) من أن الكافر اذا خرج عن قبره استقبله شئ هو أقبح الأشياء صورة ، وأخبثها ريحاً ، فيقول : أنا عمك الفاسد ، طالما ركبتنى فى الدنيا فأنا أركبك اليوم (٤) .

وشهادة الأعضاء ، والجلود على ما نطق به نص الكتاب أصدق خبر فى هذا الباب " (٥) .

(١) الزلزلة / ٤ .

(٢) أخرج الترمذى (٤٤٦/٥) فى كتاب (٤٨) تفسير القرآن ، باب (٨٨) (ومن

سورة اذا زلزلت) حديث رقم / ٣٣٥٣ وقال : حديث حسن صحيح .

وابن حبان فى صحيحه (الموارد ص ٦٤١) .

(٣) الانعام / ٣١ . (٤) سبق تخريجه .

(٥) ابن كمال باشا : شرح العشر ٨٣ أ - ب . قال الله تعالى فى شهادة الأعضاء :

" يوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون ، حتى اذا ما جاءوها شهد عليهم =

ويرى أيضا ان الله سبحانه وتعالى يحشر الخلائق من الدواب والطير ، فينصف بعضها من بعض ، وأنه يأخذ للجماة من القرناء^(١) ، ثم يصير البهائم ترابا فيود الكافر حالها^(٢) .

هذا ، وان قدرة الله تعالى تتسع لمحاسبة الخلق كلهم معا ، كما تتسع قدرته لاحداث خلائق كثيرة معا . قال تعالى " والله سريع الحساب " ^(٣) : اى سريع حسابه للخلائق مع كثرة أعدادهم وأعمالهم لكمال علمه وقدرته ، ولأنه لا يحتاج الى عدد وعقد ، ولا يشغل به حساب عن حساب ، ولا يثقل فى السؤال والجواب^(٤) .

ويروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه : وسئل عن محاسبة الخلق ؟ فقال : كما يرزقهم فى غداة واحدة ، كذلك يحاسبهم فى ساعة واحدة^(٥) .

سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ، وقالوا : لجلودهم لما شهد تسم علينا ، قالوا انطقنا الله الذى أنطق كل شئ * وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون " (فصلت ١٩ - ٢١) وقال تعالى " اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون " (يس ٦٥) وقال تعالى " يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون " (النور ٢٤) .

(١) أخرجه مسلم (١٩٩٧/٤) فى كتاب (٤٥) البر ، باب (١٥) تحريم الظلم برقم ٢٥٨٢ ، والترمذى (٦١٤/٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (٢) ما جاء فى شأن الحساب والقصاص ، برقم ٢٤٢٠ عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لَتُؤَدَّنَ الحقوق الى أهلها يوم القيامة ، حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء " .

(٢) ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ص ٤٠ (ضمن رسائله) ، وتفسيره ١ / ٣٦٤ (الحرم) .

(٣) البقرة / ٢٠٢ ، النور / ٣٩ .

(٤) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ١٤٧ ، ٣٧٢ ، و ٥٠٤ ب .

(٥) القرطبى : التذكرة ١ / ٢٧٩ .

— ن —

ان الحساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع أهل الحق بلا ارتياب (١) .
وأما أدلته من الكتاب فقد ذكرها صاحبنا العلامة ابن كمال باشا ،
وبينها على أحسن وجه وأبينه .

وأما الأحاديث الدالة على الحساب يوم القيامة فكثيرة :
منها ما أخرجه الترمذى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : " لاتزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل
عن عمره فيما أفناه ، وعن علمه فيم فعل ، وعن ماله من أين
اكتسبه ، وفيم أنفق ، وعن جسمه فيم أبلاه " (٢) .
وقال : حسن صحيح .

ومنها ما أخرجه الشيخان عن أم المؤمنين عائشة رضى الله
عنهما ، وقد سبقت الإشارة اليه عند الكلام عن عرض الأعمال على
الله تعالى (٣) .

ومنها ما أخرجه البخارى وغيره عن صفوان بن محرز المازنى
قال : بينما أنا أمشى مع ابن عمر رضى الله عنهما أخذ بيده ، اذ
عرض رجل فقال : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
النجوى ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
إن الله يدنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره فيقول : أتعرف ذنوب

(١) السفارنى : لوايح الأنوار ١٧١ / ٢ .

(٢) الترمذى (٦١٢ / ٤) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (١) فى القيامة ، رقم

الحديث ٢٤١٧ .

(٣) ص ٥٨٦ /

كذا ، أتعرف ذنبك كذا ؟ فيقول : نعم أي رب ، حتى إذا قرّره بذنوبه ، ورأى في نفسه أنه هلك قال : سترتها عليك في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم ، فيعطى كتاب حسناته ، وأما الكافر والمنافق فيقول : لا شهاد : (هو) الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين (١) * (هود / ١٨) .

فإن الناس متفاوتون في السوأل والحساب ، فمنهم من يحاسب حسابا يسيرا بلا مناقشة ولا تشديد ، وإنما تعرض عليهم أعمالهم ، ثم إن الله تعالى يتجاوز عن سيئاتهم ويغفرها لهم كما بينه حديث عائشة و صفوان بن محرز المازني السابق ذكرهما .

ومنهم من يحاسب حسابا عسيرا ، مناقشة وتدقيقا ، فهو لا بد أن يهلك أو يعذبوا كما ورد أيضا في الحديثين السابقين ، وفي قوله تعالى " فاذا قر في الناقر فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير " (٢) .

ومنهم من يدخل الجنة بغير حساب كما ورد في الأحاديث الصحاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، وعموم الآيات الكريمة مخصوص بأحاديث من يدخل الجنة بغير حساب (٤) .

(١) البخارى (الفتح ٩٦/٥) في كتاب (٤٦) المظالم ، باب (٢) قول الله تعالى (ألا

لعنة الله على الظالمين) ، حديث رقم ٢٤٤١ ، وأيضا برقم ٧٥١٤ .

وابن ماجه (٦٥/١) في المقدمة ، باب (١٣) فيما أنكرت الجهمية ، برقم ١٨٣ .

والإمام أحمد ٧٤/٢ ، ١٠٥ .

(٢) المدثر ٨ - ١٠ .

(٣) انظر الأحاديث الواردة في ذلك : ابن كثير : النهاية في الفتن ٢/٢٥٣ - ٢٦٠ ،

٤١٢ - ٤١٣ ، القرطبي : التذكرة ٢/٢٣ - ٢٨ ، البخارى (الفتح) ١١/٤٠٥ -

٤٠٦ ، مسلم ١٩٧/١ - ٢٠٠ .

(٤) السفارنى : لوامع الأنوار ١٧٥/٢ .

أخرج الشيخان عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفا — أو سبعمائة ألف (شك في أحدهما) — متمسكين ، أخذ بعضهم ببعض ، حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة ، ووجوههم على ضوء القمر ليلة البدر " (١) واللفظ للبخارى .

هذا ، وقد سلك العلامة ابن كمال باشا مذهب ابن عباس رضى الله عنهما في التوفيق بين الآيات المثبتة للسؤال ، اذ هو سوء ال توبيخ وتقريع ، وسؤال عن الباعث على الذنب ، وبين الآيات النافية له ، اذ المنفى سؤال استخبار واستفسار ، وسؤال عن الذنوب نفسها ، ولاداعى الى السوء ال عنها ، لأن الأعمال يوم القيامة متصورة ومتمثلة كما سبق رأيه مفصلا فى عرض الأعمال على الله تعالى ، وأن الشهود من الأرض ، وأعضاء الإنسان تشهد على ما فعله العبد فى الدنيا ، وذلك عند الإنكار ، وأن الله تعالى " يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور " (٢) و " يعلم السر وأخفى " (٣) .

يقول امام المفسرين الطبرى فى جامع البيان (٤) فى معرض التوفيق بين الآيات : " فأما الذى هو عن الله منفى من مسألتهم خلقه ، فالمسألة التى هى مسألة استرشاد واستثبات فيما لا يعلمه السائل عنها وعلمه المسئول ، ليعلم السائل علم ذلك من قبله ،

(١) البخارى (الفتح ٤٠٦/١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٥٠) يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب ، رقم / ٦٥٤٣ .

مسلم (١٩٧/١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٩٤) الدليل على دخول طوائف

من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب ، رقم / ٣٧٣ .

(٢) طه / ٧ .

(٣) غافر / ١٩ .

(٤) (٣٠٨/١٢ ط . محمد شاكر) .

فذلك غير جائز أن يوصف الله به ، لأنه العالم بالاشياء كلها قبل كونها ، وفي حال كونها ، وبعد كونها ، وهي المسألة التي نفاها جل ثناؤه عن نفسه بقوله " فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان " (١) ، وقوله " ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون " (٢) ، يعنى لا يسأل عن ذلك أحد منهم مسألة إستثبات ، ليعلم علم ذلك من قبل من سأل منه ، لأنه العالم بذلك كله ، ويكل شئ غيره .

٦ - الميزان والوزن :

الوزن فى اللغة " وضع الشئ بإزاء المعيار بما يظهر منزلته منه فى ثقل المقدار الى الزيادة .
وفى الشرع : " هو عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال " (٣) .
وقيل : هو " ما توزن به أعمال العباد " (٤) .
والوزن : " لظهار مقادير الاعمال ، ليكون الجزاء بحسبها " (٥) ،
هذا هو معنى الميزان عند علماء العقيدة .

(٢) القصص / ٧٨ .

(١) الرحمن / ٣٩ .

(٣) النسفى : الاعتماد ، ق / ٩٧ (أ) ، القارى : شرح الامالى ص ٤٠ ، الصابونى :

البداية ص ٩٢ .

(٤) شيخ الاسلام ابن تيمية : مجموع الفتاوى ٣٠٢ / ٤ ، الشيخ بخيت : القول المفيد / ٦٠ .

(٥) القرطبى : التذكرة ٣٧٧ / ١ ، ابن كثير : النهاية فى الفتن والملاحم / ٢٢٢ .

رأى العلامة ابن كمال باشا فى الميزان والوزن :

وإذا ذهبنا الى ابن كمال باشا لنطلع على رأيه فى الميزان فانه يرى أن صحائف أعمال العباد هى التى توزن يوم القيامة بميزان حقيقى ، له لسان وكفتان ، ويتمسك فى ذلك بما ورد فى الأخبار الصحاح ، وظواهر النصوص ، فيقول : " الجمهور على أن صحائف الأعمال توزن بميزان ، له لسان وكفتان ، ينظر اليه الخلائق ، إظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة " (١) . وهو لا يكتفى بإثبات هذا ، وإنما ينتقد كل من يخالف ذلك . فقد عرض لرأى الضحاك والاعمش ثم كر عليهما بالنقد ، مفندا أدلتهم ومبطلا إياها من خلال ما ثبت من النصوص ، مقتفيا فى ذلك أثر أهل السنة والجماعة . قال : " قال الضحاك والاعمش : الوزن والميزان بمعنى العدل فى القضاء ، وذكر الميزان ضرب مثل ، كما تقول : هذا الكلام فى وزن هذا وفى وزانه ، أى يعادله مساهمه ، وإن لم يكن هناك وزن . وقال الزجاج : هذا شائع من جهة اللسان " (٢) .

وبين أن قولهم هذا مخالف لما ورد فى الأسانيد الصحاح ، وإجماع الأمة على الأخذ بظواهر النصوص ومنع التأويل فى القرون الفاضلة الأولى ، وعضد رأيه بقول الإمامين القشيري والقرطبي ، قال : " والأولى أن يتبع ما جاء فى الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان . ولقد أحسن القشيري حيث قال : لو حمل الميزان على هذا ، فليحمل الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح

(١) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨١/٢ ، وتفسيره ق ٢٣٢ ب .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨١/٢ .

دون الأجساد (من الأحرزان والأفراح) (١) ، والشياطين والجن على الأخلاق المذمومة ، والملائكة على القوى المحمودة " (٢) .

ثم قال العلامة ابن كمال باشا : " وقد اجتمعت الأمانة فى الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل . قال الامام القرطبي فى سورة الأعراف (٣) : " وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر ، وصارت هذه الظواهر نصوصا " (٤) .

وقد استدل العلامة ابن كمال باشا بحديث قد سى على أن الميزان فوق السماوات السبع ، فقال : " وروى عن النبى عليه السلام أن الله تعالى يقول : يوم القيامة لا دم عليه السلام : أبرز الى جانب الكرسي عند الميزان ، وانظر الى ما يرد اليك من أعمال بنيك ، فمن رجح خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ، ومن رجح شره على خيره مثقال ذرة فله النار ، حتى تعلم أنى لا أعذب إلا ظالما " (٥) . أقول : دل الحديث على أن الميزان فوق السماوات السبع " (٦) .

(١) مابين المعقوفتين زيادة من التذكرة للقرطبي ٣٨٣ / ١ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨١ / ٢ .

(٣) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ١٦٥ / ٧ .

(٤) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨١ / ٢ .

(٥) جز من الحديث الذى أخرجه ابن أبى الدنيا عن الحسن كما فى " النهاية فى الفتن والملاحم " لابن كثير ٢٢٨ / ٢ ،

والحكيم الترمذى فى " نوادر الأصول " ٦٦ / ٢ عن أبى هريرة بلفظ : " . . . يا آدم قد جعلتك حكما بينى وبين ذريتك ، قم عند الميزان ، فانظر ما يرفع اليك من أعمالهم ، فمن رجح منهم خيره على شره مثقال ذرة فله الجنة ، حتى تعلم أنى لا أدخل النار منهم الا ظالما " ، وليس فيهما عند المتقى فى كنز العمال ٦٤٤ / ١٤ لفظ " . . . الى جانب الكرسي " . . . ولفظ " ومن رجح شره على خيره مثقال ذرة فله النار " .

(٦) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨٢ / ٢ .

ونرى العلامة ابن كمال باشا يستدل بحديث أنس رضى الله عنه على أن الوزن بعد اجتياز الصراط ، لأنه على متن جهنم ، والسماوات السبع طبقاتها ، يقول فى ذلك : " فالوزن بعد العبور عن الصراط ، لأنه على متن جهنم ، والسماوات السبع طبقاتها ، يشهد بذلك أى أن الميزان وراء الصراط مارواه الترمذى عن أنس رضى الله عنه - وقال : حديث حسن - ، وهو أنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لى يوم القيامة ، قال : أنا فاعمل إن شاء الله تعالى ، قلت : فأين أطلبك ؟ قال : أول (ما تطلبنى) (١) على الصراط ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : فاطلبنى عند الحوض ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : فاطلبنى عند الميزان ، فاضى لأخطى هذه الثلاثة مواطن " (٢) .

وأما مسألة وزن أعمال الكفار يوم القيامة فيرى ابن كمال باشا أن أعمالهم توزن لعموم ظواهر الآيات والآحاديث الكثيرة . . قال فى تفسير قوله تعالى " ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا يآياتنا يظلمون " (٣) أى يجحدون ، قد دل على أن الكفار أعمالهم أيضا توزن ، وأن من خفت موازينهم هم الكفار " (٤) . ثم

(١) فى المطبوعة : طلبنى ، والتصويب من " الترمذى " ، ومن نسخة المحمودية ٢٥٩٧ ق / ١١١ (أ) .

(٢) أخرجه الترمذى (٦٢١/٤ - ٦٢٢) فى كتاب (٣٨) صفة القيامة ، باب (٩) ماجاء فى شأن الصراط ، حديث رقم ٢٤٣٣ ، وقال : هذا حديث حسن غريب لانعرفه الا من هذا الوجه .

والامام أحمد ١٧٨/٣ .

وفى الترمذى وأحمد والتذكرة للقرطبى ٤١٠/١ ، والنهية لابن كثير ٢٠٨/١ ذكر أولا : الصراط ، ثم الميزان ، ثم الحوض . وقد قدم ابن كمال باشا ذكر الحوض على الميزان كما ترى .

(٣) سورة الأعراف / ٩٠ (٤) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨٣ .

مضى يؤكد رأيه فى ذلك قائلا : " فان قلت : أليس قد دل قوله تعالى " فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا " (١) على أن الكافر لا يوزن؟ قلت : لا ، لأنه فى حق منكر الحشر من الكفار ، لافى حق الكافر مطلقا ، دل على ذلك سياق الآية المذكورة ، وهو قوله تعالى " أولئك الذين كفروا بآيات ربهم لِقائِهِ فحبطت أعمالهم " ولا بعد فى اختصاص الحكم المذكور بهذا النوع من الكافر ، على أنهم أولوا عدم إقامة الوزن بالازدراء به ، وقالوا فى تفسيره : أى لانجعل لهم خطرا وقدرا " (٢) .

وذكر العلامة ابن كمال باشا عن حذيفة رضى الله عنه أنه قال : " صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام . يقول الله تعالى : يا جبريل : زن بينهم ، فزد من بعضهم على بعض . قال : وليس ثمة ذهب ولا فضة ، فان كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فرد على المظلوم ، وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم ، فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال " (٣)

(١) سورة الكهف / ١٠٥ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ٣٨٣ .

(٣) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان . والحديث أخرجه ابن أبي الدنيا بطوله مع اختلاف فى بعض الألفاظ ، كما فى " النهاية " لابن كثير ٢٢٧ ، وذكره ابن جرير واللالكائى مختصرا كما فى " التذكرة " للقرطبي ٣٩٠/١ ، و " لوايح الأنوار " للسفارنى ١٨٥/٢ ، مرعى بن يوسف الكرمي : تحقيق البرهان فى إثبات حقيقة الميزان ص ٣٠ .

— تحليل ونقد —

نلاحظ ان ابن كمال باشا سلك طريق السلف في إثبات الوزن والميزان — كما هو منهجه في المباحث السمعية — ولم يخرج عن رأيهم ، حيث استدل على إثبات الوزن والميزان بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة ، وذكر ان " الميزان حق ثابت ، لقوله تعالى " ونضع الموازين القسط ليوم القيامة " (١) ، ولقوله تعالى " والوزن يومئذ الحق ، فمن ثقلت موازينه فألئك هم المفلحون ، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون " (٢) . كما استدل فيه بالأسانيد الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثيرة ، اذ " بلغ القدر المشترك منها حدود التواتر ، والحمل على الحقيقة ممكن فيجب الايمان بذلك بلا تأويل " (٣)

أ — وما ذهب اليه من أن صحائف الأعمال هي التي توزن يوم القيامة ، فهو مذهب المفسرين من أهل السنة والجماعة (٤) . قال العلامة السفاريني : " والحق — ما قدمناه — أن الموزون صحف الأعمال ، وصححه ابن عبد البر والقرطبي وغيرهما ، وصوبه الشيخ مرعى في بهجته (٥) ، وذهب اليه جمهور من المفسرين . وقد سئل رسول

(١) سورة الأنبياء / ٤٧ . ابن كمال باشا : رسالة المنيرة ص ١٣ .

(٢) سورة الأعراف / ٨ — ٩ . ابن كمال باشا : شرح العشر في معشر الحشر ٨٧ ب .

(٣) الشيخ بخيت : القول المفيد ص ٦١ ، وانظر كذلك : السفاريني : لوامع الأنوار البهية ١٨٥ / ٢ ، مرعى بن يوسف الكرمي : تحقيق البرهان في إثبات حقيقة

الميزان ٢٥ — ٢٦ .

(٤) انظر : الفخر الرازي : مفاتيح الغيب ٢٥ / ١٤ ، الكرمي : تحقيق البرهان ص ٢٣ .

(٥) وكذلك في تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان ص ٢٥ ، ٢٢ — ٢٣ .

الله صلى الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة ، فقال : الصَّحَفُ ، ذكره الفخر الرازي (١) ، وغيره (٢) ، وحكاه ابن عطية عن أبي المعالي . . . (٣) . وقال ابن عطية الغرناطى المفسر : وهو أقربها . (٤)

وهو يد ذلك حديث البطاقة الذى رواه الامام الترمذى وحسنه ، وابن ماجه ، والامام أحمد ، وابن حبان فى صحيحه ، والحاكم عن عبد الله بن عمرو بن العاص يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله سيخلص رجلا من أمتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا ، كل سجل مثل مد البصر ، ثم يقول : أنتكر من هذا شيئا ؟ أظلمك كتبى الحافظون ؟ فيقول : لا يارب ، فيقول : أفلك عذر ؟ فيقول : لا يارب ، فيقول : بل لى إن لك عندنا حسنة ، فانه لا ظلم عليك اليوم ، فتخرج بطاقة فيها " أشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله " فيقول : احضر وزنك ، فيقول : يارب ، وما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فقال : انك لا تظلم ، قال : فتوضع السجلات فى كفة ، والبطاقة فى كفة ، فطاشت السجلات ، وثقلت البطاقة ، فلا يثقل مع اسم الله شىء " (٥) .

(١) مفاتيح الغيب ٢٥/١٤ .

(٢) مثل : النسفى فى "الاعتماد" ق ٩٧/ ب .

(٣) السفارنى : لوامع الأنوار البهية ١٨٧/٢ ، مرعى بن يوسف الكرمى : تحقيق البرهان

فى إثبات حقيقة الميزان ٣٢ - ٣٣ .

(٤) انظر : الكرمى : تحقيق البرهان ص ٣٣ .

(٥) أخرجه الترمذى فى السنن (٢٤/٥ - ٢٥) فى كتاب (٤١) الايمان ، باب (١٧)

ما جاء فىمن يموت وهو يشهد أن لا اله الا الله ، حديث رقم ٢٦٣٩ .

وابن ماجه فى السنن (١٤٣٧/٢) فى كتاب (٣٧) الزهد ، باب (٣٥) ما يرجى

من رحمة الله يوم القيامة ، حديث رقم ٤٣٠٠ ، وقال بدل قوله فى أول الحديث :

" ان الله سيخلص رجلا من أمتى على رؤوس الخلائق يوم القيامة : يصاح برجل من =

ب - وقد وردت أحاديث أخرى بوزن الأفعال أنفسها ، وإن كانت أعراضا ، إلا أن الله تعالى يقلبها يوم القيامة أجساما ، كما فى " صحيح مسلم " (١) عن أبى مالك الأشعرى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الظهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان . . . " .

وفى الصحيحين (٢) أيضا عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : " كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان فى الميزان ، حبيبتان الى الرحمن : سبحان الله ومحمده ، سبحان الله العظيم " واللفظ لمسلم .

وفى حديث آخر صحيح : " . . . اقرأوا الزهراوين : البقرة وسورة آل عمران . فانهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو كأنهما غيايتان (٣) ، أو كأنهما فرقان من طير صواف (٤) ، تحاجان عن أصحابهما . . . " (٥)

أتمى على رؤوس الخلائق . . . وذكر الحديث ، والامام أحمد فى المسند ٢/ ٢١٣ ، وفى روايته : " فلا يثقل شىء بسم الله الرحمن الرحيم " .

والحاكم فى المستدرک ٦/ ١ وصححه على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى .
انظر كذلك : تخريج أحاديث شرح العقائد ص ٥٥ للسيوطى ، وفرايد القلائد فى تخريج أحاديث شرح العقائد ص ٣٩ للقارى .

(١) (١٠٣/ ١) فى كتاب (٢) الطهارة ، باب (١) فضل الوضوء ، حديث رقم ٢٢٣ .

(٢) البخارى (فتح ٥٣٧/ ١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٥٨) قول الله تعالى

" ونضع الموازين القسط ليوم القيامة " ، حديث رقم ٧٥٦٣ .

ومسلم (٢٠٧٢/ ٤) فى كتاب (٤٨) الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب (١٠)

فضل التهليل والتسبيح والدعاء ، حديث رقم ٢٦٩٤ .

(٣) الخماطة والغياطة : كل شىء أظلم الانسان فوق رأسه .

(٤) أى قطيعان أو جماعتان .

(٥) أخرجه مسلم (٥٥٣/ ١) فى كتاب (٦) صلاة المسافرين وقصرها ، باب (٤٢) فضل =

ج - وقد جاء أيضا ان العامل نفسه يوزن كما أخرج البخارى (١) ومسلم (٢) عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال : اقرأوا " فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا " (٣).

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله (٤) : " وقد يمكن الجمع بين هذه الآثار بأن يكون ذلك كله صحيحا ، فتارة توزن الأعمال ، وتارة توزن محالها ، وتارة يوزن فاعلها ، والله أعلم " .

وأما استدلاله بحديث قد سى على أن الميزان فوق السماوات السبع بين الجنة والنار فيؤيده ما ذكره الحكيم الترمذى فى " نوادر الأصول " (٥) ، ونقله عنه القرطبى فى " التذكرة " (٦) ، وابن كثير فى " النهاية فى الفتن " (٧) فقال : " وجاء فى الخبر : ان الجنة يؤتى بها فتوضع عن يمين العرش يوم القيامة ، والنار عن يسار العرش ، ويؤتى بالميزان فينصب بين يدي الله تعالى ، وكفة الحسنات عن يمين العرش مقابل الجنة ، وكفة السيئات عن يسار

قراءة القرآن وسورة البقرة ، حديث رقم / ٨٠٤ ،

والامام أحمد ٢٥١/٥ ، ٢٥٥ .

(١) فى الصحيح (فتح ٤٢٦/٨) فى كتاب (٦٥) التفسير ، سورة الكهف ، باب (٦)

" أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم " ، حديث رقم ٤٧٢٩ .

(٢) فى الصحيح (٢١٤٧/٤) فى كتاب (٥٠) صفات المنافقين وأحكامهم ، حديث رقم /

٢٧٨٥ .

(٣) سورة الكهف / ١٠٥ .

(٤) مختصر تفسير ابن كثير ٧/٢ ، وانظر كذلك : ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية

٤٧٣ - ٤٧٥ .

(٥) ٢٢٠ / ١ . (٦) ٣٨٣ / ١ . (٧) ص ٢٢٩ .

العرش مقابل النار •

وكذلك ما ذكره الفخر الرازي في تفسيره (١) : " عن عبد الله بن سلام ان ميزان رب العالمين ينصب بين الجن والانس ، يستقبل به العرش ، إحدى كفتي الميزان على الجنة ، والأخرى على جهنم ، ولو وضعت السماوات والأرض في إحداهما لوسعتهن ، وجبريل أخذ بعموده ينظر الى لسانه " .

وأما ذكر العلامة ابن كمال باشا السماوات السبع مكانا لجهنم ، وطبقات لها ، فهو غير وارد في الأحاديث والآثار ، بل السوار عكس ذلك •

روى الامام البيهقي في " البعث والنشور " (٢) عن عبد الله بن سلام أنه قال : " الجنة في السماء ، والنار في الأرض " •

وروى أيضا عن أبي الزعراء قال : قال عبد الله : " الجنة في السماء السابعة العليا ، والنار في الأرض السابعة السفلى " (٣) ثم

(١) ٢٥/١٤ ، وانظر كذلك : السفاريني : لوامع الأنوار البهية ١٨٤/٢ ، والكرمي : تحقيق البرهان ص ٢٨ •

(٢) ص ٢٦٤ • وهذا الحديث جزء من الحديث الذي أورده ابن حجر في " المطالب العالية " (٢٩/٤ و ٣٨٢) وعزاه الى الحارث • وقال محققه الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي في تعليقه على هذا الحديث (ص ٣٨٣ هامش) : " وساقه البوصيري بلفظ الحاكم ، وحكى عنه أنه قال : حديث صحيح الاسناد ، وليس بموقوف ، فان عبد الله ابن سلام مع تقدمه في معرفة قديمة من جملة الصحابة ، وقد اسنده بذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير موضع ، والله أعلم " • الحاكم : المستدرک ٥٦٩/٤ • وروى الحديث كذلك ابن خزيمة ، وابن أبي الدنيا كما في التخويف من النار لابن رجب الحنبلي ص ٤٥ •

(٣) البعث والنشور ٢٦٦ • ورواه كذلك أبو نعيم في الحلية ١٠٣/٧ ، ورواه ابن =

قرأ "إن كتاب الأبرار رلفى عليين"، وإن كتاب الفجار لفى سجين" (١).

وقال الامام البيهقي بعد أن ذكر الأحدث والآثار فى موضع الجنة والنار: "حديث البراء بن عازب (٢)، وأبى هريرة (٣) فى عذاب القبر، وما ذكرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم فى موضع روح المؤمن (٤) يدل على هذا" أى على أن الجنة فى السماء، والنار فى الأرض، والله تعالى أعلم.

ثم ان ابن كمال باشا نفسه يقول فى تفسير قوله تعالى: "يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ويرزق الله الواحد القهار" (٥):
 "ولا يبعد أن يجعل الله تعالى الأرض جهنم، والسموات الجنة، على ما أشعر به قوله تعالى "كلا إن كتاب الفجار" (٦) لفى سجين" (٧)

منده وزاد فيه: "فاذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث هاء" كما فى التخوف من النار ص ٤٥.

(١) سورة المطففين، الآية ١٨ و ٧.

(٢) أخرجه البيهقي فى "عذاب القبر" ٣٥-٣٩ و ٥٨-٦١ ورواه عن أبى هريرة بطرق عديدة، وقال فيه ص ٣٩: "هذا حديث كبير، صحيح الإسناد، رواه جماعة من الأئمة الثقات عن الأعمش".

(٣) أخرجه البيهقي أيضا فى "عذاب القبر" ٤٧-٥٠ وذكر طرق الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه.

(٤) وفى حديث البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى روح المؤمن: "..... حتى ينتهى به الى السماء الدنيا، فيفتح له، فيشيعه من كل سماء مقربوها الى السماء التى تليها حتى ينتهى بها الى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتاب عبدى فى عليين فى السماء السابعة....."

وقال فى روح الكافر: "..... حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا تفتح لهم أبواب السماء" (الأعراف/ ٤٠) الى آخر الآية. قال: فيقول الله تبارك وتعالى: اكتبوا كتابه فى سجين، فى الأرض السابعة السفلى.....".

(٥) ابراهيم/ ٤٨. (٦) فى تفسير ابن كمال باشا: كتاب الأبرار، وهو خطأ ظاهر.

(٧) المطففين/ ٧.

وقوله " كلا ان كتاب الأبرار لفي عليين " (١) .

والحاصل : أن الجنة فوق السماء السابعة ، وسقفها العرش ، وأن النار في الأرض السابعة على الصحيح المعتمد ، والله التوفيق (٢) .

وأما رأيه في وزن أعمال الكفار يوم القيامة :

١ - فهو يتناسب وعموم ظواهر الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية الشريفة ، كما قال القاضي منذر بن سعيد البلوطي : " وظواهر أكثر الآيات والأحاديث تقتضي وزن أعمال الكفار ، وأول لها ما اقتضى ظاهره خلاف ذلك ، وهو قليل بالنسبة اليها " (٣) .

وقال العلامة الآلوسي في تفسير الآية الثامنة والتاسعة من سورة الأعراف : " وظاهر النظم الكريم أن الوزن ليس مختصا بالمسلمين ، بل الكفار أيضا توزن أعمالهم التي لا توقف لها على الاسلام ، وإلى ذلك ذهب البعض . (٤) " وذهب الكثير إلى أن الوزن مختص بالمسلمين . (٥) "

٢ - ان الكفار مخاطبون بأصول الدين وفروعه ، مسئولون عنها ، محاسبون بها ، مجزيون على الإخلال بها ، لأن الله تعالى يقول " ومن أجل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة " (٦) فهي وعيد لهم على منعهم الزكاة ، ويقال للمجرمين " ما سللكم في سقر ، قالوا لم نك من المصلين . . . " (٧) .

(١) المطففين / ١٨ . تفسير ابن كمال بإشراق ٣٨٥ (١) .

(٢) السفاريني : لوامع الأنوار ٢٣٩ / ٢ .

(٣) الآلوسي : روح المعاني ٥٥ / ١٧ ، وانظر كذلك : ٢٨٤ / ٣٠ .

(٤) مثل الحلبي في المنهاج ٣٨٧ / ١ ، والقرطبي في التذكرة ٣٧٧ / ١ ، وابن كثير في النهاية ٢٢٩ ، والقاري في شرح الفقه الأكبر ١٤٠ وغيرهم .

(٥) الآلوسي : روح المعاني ٨٥ / ٨ (٦) فصلت ٦ - ٧ .

(٧) المدثر ٤٢ - ٤٣ . انظر : الحلبي : المنهاج ٣٨٧ / ١ ، القرطبي : التذكرة ١ / ٣٧٧ - ٣٧٨ .

٣ - يدل على محاسبة الكفار ، ووزن أعمالهم قوله تعالى " فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ، ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون ، تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ، ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون " (١) .

٤ - " قال أكثر المفسرين : المراد من قوله " ومن خفت موازينه " الكافر ، والدليل عليه القرآن والخبر والأثر . أما القرآن فقوله تعالى " فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون " (٢) ولا معنى لكون الانسان ظالما بآيات الله الا كونه كافرا بها ، منكرا لها ، فدل على أن المراد من هذه الآية أهل الكفر . . . أما الأثر : فلأن ابن عباس وأكثر المفسرين حملوا هذه الآية على أهل الكفر " (٣) .

٥ - وأما الذين يقولون بعدم وزن أعمال الكفار فيستدلون بظاهر الآية الكريمة " فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا " (٤) . قال الحافظ ابن كثير فى تفسيرها : " لانهثقل موازينهم ، لأنها خالية عن الخير " (٥) . وأخرج البخارى فى تفسير هذه الآية الكريمة عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال : اقرأوا " فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا " (٦) .

وقال ابن أبى حاتم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يؤتى بالرجل الاكول الشراب العظيم ، فيوزن بحبة فلا يزنها " قال ، قرأ " فلا نقيم لهم يوم

(١) المؤمنون ١٠٢ - ١٠٥ . (٢) الاعراف/٩ .

(٣) الفخر الرازى : مفاتيح الغيب ١٤/٢٧٠ وانظر كذلك : الحلیمى : المنهاج ١/٣٨٧ ، القرطبى : التذكرة ١/٣٧٧ - ٣٧٨ .

(٤) الكهف/١٠٥ . (٥) مختصر تفسير ابن كثير ٢/٤٣٩ . (٦) قد سبق تخريجه .

القيامة وزنا" (١) . وهذه الأحاديث وردت في تفسير هذه الآية
الكريمة ، وهي صريحة بوزن أعمال الكافر .

٦ - على أن بعض المفسرين ذكروا في معنى هذه الآية أقوالاً :

أ - إنما يثقل الميزان بالطاعة ، وإنما توزن الحسنات والسيئات ،
والكافر لا طاعة له .

ب - أنهم لا يعتد بهم ، ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة (٢) .

ج - أنه قال " فلانقيم لهم " لأن الوزن عليهم ، لالهم ، ذكره
ابن الأنباري (٣) .

د - أنه تعالى لا يقيم لهم وزناً نافعاً ، وهي نظير قوله تعالى
" وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً " كالهباء في
عدم نفعه ، وحصول فائدته (٤) .

فما الحكمة من وزن أعمال المؤمنين والكفار ، مع أن الله تعالى
عالم بكل شيء ، فيعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ؟

وأشار صاحبنا ابن كمال بإشـا إلى حكمة الميزان بقوله " اظهـاراً
للمعدلة وقطعاً للمعذرة " .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى : " وقد توزن أعمال
السعداء وإن كانت راجحة ، لاظهار شرفهم على رؤوس الأشهاد ،
والتنويه بسعادتهم ونجاتهم ، وأما الكافر فتوزن أعمالهم وإن لم تكن
لهم حسنات تنفعهم ، يقابل بها كفرهم ، لاظهار شقائقهم
وفضيحتهم على رؤوس الخلائق " (٥) والله أعلم .

(١) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (المختصر) ٤٣٩/٢ ، والنهاية في الفتن والملاحم
٢٢٥/٢ .

(٢) انظر : الشوكاني : فتح القدير ٣/١٦ ، الرازي : مفاتيح الغيب ١٧٤/٢١ .

(٣) ابن الجوزي : زاد المسير في علم التفسير ١٩٨/٥ .

(٤) السفاريني : لوايح الأنوار ١٨٥/٢ .

(٥) ابن كثير : النهاية في الفتن والملاحم ٢٢٩/٢ ، وانظر كذلك : القرطبي : التذكرة
٣٨٤/١ - ٣٨٥ .

٧ - الصراط:

أصل الصراط: الطريق ، ولكنه طريق " لا التواء فيه ، ولا اعوجاج بل يكون على جهة القصد " (١) . ويلفظ بالسین أيضا - وهو الاصل - فيقال : السراط ، واشتقاقه من " سراط " أى ابتلع ، وبابه: تعب .
وقيل : سمي بذلك لأنه يسترط السالبة (المارة) أى يبتلعهم (٢) .

وأما الصراط فى اصطلاح علماء الشرع فيطلق على معنيين :
(أحدهما) فى الدنيا : وهو المنهج الذى شرعه الله تعالى لعباده ، وأمرهم باتباعه والتزامه ، وهو المعنى بقوله تعالى " وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه " (٣) وقوله تعالى " اهدنا الصراط المستقيم " (٤)
(ثانيهما) فى الآخرة : وهو الجسر الذى ينصب على نار جهنم يوم القيامة ، فيجتاز عليه الناس على اختلاف مذاهبهم وأضرابهم وتفاوت درجاتهم (٥) ، " فمنهم من يمر كالمح البصر ، ومنهم من يمر كالبرق الخاطف ، ومنهم من يمر كركاب الابل ، ومنهم من يحد وعدوا ، ومنهم من يمشى مشيا ، ومنهم من يزحف زحفا ، ومنهم من يخطف فيلقى فى جهنم ، فان الجسر عليه كالليب تخطف الناس بأعمالهم " (٦)

ومن استقام على الصراط الذى هو دين الحق فى الدنيا ،

- (١) ابن كمال باشا : تفسيره ٩/١ ، وشرح الأربعين ص ٤٧ .
- (٢) الفيروز آبادى : القاموس ٣٧٧/٢ ، الفيومى : المصباح المنير ٢٧٤/١ (سراط)
- (٣) سورة الانعام / ٣ . (٤) سورة الفاتحة / ٦ .
- (٥) د البوطى : كبرى اليقينيات الكونية ٣٥٣ ، ابن كمال : شرح الأربعين ص ٤٧ ، ورسالة فى بيان عقيدة أهل السنة ١٩٣ ب (مكتبة الحرم المكى ٦٠/١٥١) .
- (٦) ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٤٦/٣ - ١٤٧ .

استقام على هذا الصراط فى الآخرة.

قال الامام الغزالى : " فمن استقام فى هذا العالم على الصراط المستقيم خفف على صراط الآخرة ونجا ، ومن عدل عن الاستقامة فى الدنيا ، وأثقل ظهره بالآل^١ وزار وعصى ، تعثر فى أول قدم من الصراط وتردى " (١).

والصراط قبل الميزان حسب استدلال ابن كمال باشا من حديث أنس رضى الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لى يوم القيامة ، قال : أنا فاعل ان شاء الله ، قلت : فأين أطلبك ؟ قال : أول ما تطلبنى على الصراط ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : فاطلبنى عند الحوض ، قلت : فان لم ألقك ؟ قال : فاطلبنى عند الميزان ، فانى لأخطى هذه الثلاثة مواطن " (٢).

والمرور على الصراط عام لجميع الناس : الأنبياء والشهداء والصديقين ، والمؤمنين والكفار . قال ابن كمال باشا : " فان الناس كلهم يعبرون على الصراط ، - (اذ) لأكرامه فى العبور على الصراط ، انما الكرامة فى كفيته ، وهى أن يكون على وجه السلامة - ، دل على ذلك ما روى عنه عليه السلام أنه قيل له : اذا طويت السماوات وبدلت الأرضون أين يكون الخلق يومئذ ؟ فقال : إنهم على جسر جهنم " (٣). ويؤيد ما ذهب اليه ابن كمال باشا

(١) الغزالى : إحياء علوم الدين ٤ / ٥٢٤ ، انظر أيضا : ابن رجب الحنبلى : التخوف من النار ص ١٧٤ ، ١٧٦ .

(٢) ابن كمال باشا : رسالة فى حقيقة الميزان ص ٣٨٢ ، والحديث قد سبق تخريجه .

(٣) ابن كمال : روى فى حقيقة الميزان ص ٣٨٣ . وذكر الامام ابن كمال باشا الحديث بالمعنى ، أخرجه الترمذى (٢٧٢ / ٥) فى كتاب (٤٨) تفسير القرآن ، باب (٤١) =

عائشة رضی اللہ عنہا قالت: سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قوله تعالى "يوم تبدل الأرض غير الأرض والسفوات"، فأين يكون الناس يومئذ؟ قال: "على الصراط" (١).

ثم ان "عبور الكفار على الصراط من جملة ما أعد الله لهم من العذاب في الدار الآخرة، لأنه يكون في حقهم على أشق وجه وأتعبه" (٢).

— تعقيب على ابن كمال باشا —

وقد ورد في ذكر الصراط جملة من الآيات والأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، لذلك نرى أن العلامة ابن كمال باشا تمسك في إثبات الصراط بهذه الآيات والأحاديث، قال: "والصراط — وهو جسر ممدود على جهنم يمر عليه الخلائق — حق" (٣)،

ومن سورة الزمر، حديث رقم ٣٢٤١ بلفظ "حدثني عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل "والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسفوات مطويات بيمينه" قال: فقلت: فأين الناس يومئذ يا رسول الله؟ قال: على جسر جهنم" قال: حديث حسن غريب من هذا الوجه.

(١) أخرجه مسلم (٢/٤١٥٠) في كتاب (٥٠) صفات المنافقين، باب (٢) في البعث والنشور حديث رقم ٢٧٩١.

والترمذي (٥/٢٩٦) في كتاب (٤٨) التفسير، باب (١٥) ومن سورة إبراهيم، حديث رقم ٣١٢١.

وابن ماجه (٢/١٤٣٠) في كتاب (٣٧) الزهد، باب (٣٣) ذكر البعث، حديث رقم ٤٢٧٩.

(٢) ابن كمال باشا: ر. في حقيقة الميزان ٣٨٣.

(٣) ابن كمال: رسالة في بيان عقيدة أهل السنة ق/ ١٩٣ ب ضمن مجموع برقم ١٥١ في =

لقوله تعالى " فاهدوهم الى صراط الجحيم " (١) . وكذلك فسر
 جميع من علماء السلف (٢) " الورد " فى قوله تعالى " وان منكم
 الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ، ثم ننجى الذين اتقوا ونذر
 الظالمين فيها جثيا " (٣) بالمرور على الصراط ، وقال ابن أبى العز:
 " وهو الاقوى والاظهر " (٤) .

لما روت أم مبشر رضى الله عنها قالت : سمعت النبى صلى الله
 عليه وسلم يقول عند حفصة : " لا يدخل النار ان شاء الله من أصحاب
 الشجرة أحد ، الذين بايعوا تحتها ، قالت : بلى ، يارسول
 الله ، فانتهرها ، فقالت حفصة " وان منكم الا واردها " (٥) فقال
 النبى صلى الله عليه وسلم ، قد قال الله عز وجل : " ثم ننجى الذين
 اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا " (٦) (٧) .

وقال العلامة ابن كمال باشا : " ان المراد هنا الدخول (٨)
 بطريق الكناية كما فى قوله تعالى " فأورد هم النار " (٩) وقوله

- مكتبة الحرم المكى الشريف ، وانظر هذا المعنى أيضا : السفارينى : لوامع الأنوار ١٩٢/٥ .
- (١) الصافات / ٢٣ ، انظر : ابن قطلوبغا : شرح المسيرة ص ٢٤٥ .
- (٢) منهم ابن مسعود وابن عباس وقتادة وعبد الرحمن بن زيد ، انظر : القرطبى
 التذكرة ١ / ٤٠٤ ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (المختصر) ٢ / ٤٦١ - ٤٦٢ .
- (٣) مريم / ٧١ - ٧٢ .
- (٤) شرح الطحاوية ص ٤٧١ ، وه قال أيضا ابن كثير فى " النهاية فى الفتن والملاحم " ص ٢٦٩ ، وشيخهما شيخ الاسلام ابن تيمية فى مجموع الفتاوى ٤ / ٢٧٩ .
- (٥) سورة مريم / ٧١ ، ٧٢ . (٦) سورة مريم / ٧١ ، ٧٢ .
- (٧) رواه مسلم (١٩٤٢ / ٤) فى كتاب (٤٤) فضائل الصحابة ، باب (٣٧) من فضائل
 أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان رضى الله عنهم ، حديث رقم / ٢٤٩٦ .
- (٨) وهذا القول مروي أيضا عن ابن عباس وابن مسعود وخالد بن معدان ، وابن
 جريج وغيرهم ، القرطبى : التذكرة ١ / ٤٠٥ ، ابن كثير : النهاية / ٢٧٠ .
- (٩) سورة هود / ٩٨ .

" لو كان هؤلاء الهة ما وردوها " (١) ، لقوله عليه السلام : "الورود : الدخول ، لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها ، فتكون على المؤمنين بردا وسلاما ، كما كانت على ابراهيم " (٢) ، و " تقول النار للمؤمن : جزيا مؤمن ، أطفأ نورك لهما " (٣) ، وهو الظاهر من قوله " ونذر الظالمين فيها حثيا " ، قال : " ونذر " ، ولم يقل : " ندخل ٠٠٠ فانهم يمرون والنار خامدة على ما ورد في الخبر (٤) ، ولذلك " لا يسمعون حسيها " (٥) .

قال القرطبي في المخاطب في قوله تعالى " وان منكم ٠٠٠ " :
 " وقال الجمهور : المخاطب : العالم كله ، ولا بد من ورود الجميع ، وعليه نشأ الخلاف في الورد " ثم قال : " والصحيح أن الورد : الدخول ، لحديث أبي سعيد كما ذكرنا " (٦) .

(١) سورة الانبياء ٩٩/٠

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣/٣٢٩ ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ١٠/٣٦٣) ، والحاكم في المستدرک ٥/٥٨٧ فقال : " هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي .

(٣) رواه الطبراني ، وفيه سليم بن منصور بن عمار ، وهو ضعيف كما " مجمع الزوائد " ١٠/٣٦٣ ، وأبو نعيم في الحلية ٩/٣٢٩ ،

(والحكيم السمرقندي في نوادر الأصول ١ / ٢٦٤) ،

وابن كثير في النهاية ٢/٢٧١ وقال : هذا حديث غريب جدا . انظر ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ٣٦ حيث صححه .

(٤) وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفیان ، عن رجل ، عن خالد بن معدان ، قال : قالوا : ألم يعدنا ربنا أننا نرد النار ؟ فقال : إنكم مررتم بها وهي خامدة . (ابن كثير : النهاية ٢/٢٧١ ، القرطبي : ١/٤٠٥) .

(٥) سورة الانبياء ١٠٢/٠ تفسير ابن كمال باشا ٤٤٨/ب .

(٦) القرطبي : التذكرة ١/٤٠٧ .

وقال البزدوى - بعد أن قال : ان السورود هو الدخول - : " ودخول المؤمنين كلهم لا يكون الا على الصراط " (١) والله تعالى أعلم .

وأما تقديمه الصراط على الميزان فهو خلاف ما ورد فى ذلك عن العلماء الأعلام ، اذ أن نصوصهم صريحة فى أن الميزان قبل الصراط ...

١ - قال الحليمى فى المنهاج (٢) ، ونقل عنه القرطبى (٣) ، وابن أبى العز (٤) ، وابن كثير (٥) نقل ا رتضاء وقبول : " واذا انقضى الحساب ، كان بعده وزن الأعمال للجزاء " ، فينبغى أن يكون بعد المحاسبة ، فان المحاسبة لتقرير الأعمال ، والوزن لإظهار مقاديرها دبرها ليكون الجزاء بحسبها .

وكذلك بين العلامة السفارينى (٧) مراتب المعاد حيث قال : " اعلم أن مراتب المعاد : البعث والنشور ، ثم المحشر ، ثم القيام لرب العالمين ، ثم العرض ، ثم تطاير الصحف وأخذها باليمين وأخذها بالشمال ، ثم السؤال والحساب ، ثم الميزان " .

٢ - لو كان الميزان بعد الصراط للزم عبور الناس عليه ، ونجاتهم جميعا من الوقوع فى النار ، مع أن الأحاديث صريحة فى أن الكفار

(١) البزدوى : أصول الدين ص ١٦١ .

(٢) المنهاج فى شعب الإيمان ٣٨٧/١ .

(٣) التذكرة ٣٧٧/١ . (٤) شرح العقيدة الطحاوية ٤٧٢ .

(٥) النهاية فى الفتن والملاحم ٢٢٢/٢ .

(٦) فى المنهاج : معانيها ، والتصحيح من المصادر السابقة .

(٧) لوامع الأنوار ١٨٤/٢ .

لا يجاوزون الصراط ، بل يكبون على وجوههم فى النار قبل أن يجاوزوه ، وكذلك عصاة المؤمنين ، ثم المؤمنون يخرجون منها ، والكفار يخلدون فيها . وهل الكفار بعد جوازهم على الصراط ، ونجاتهم من النار يرجعون اليها بعد الوزن ؟ وهذا لم يقل به أحد ، فيما أعلم .

٣ - وأما حديث أنس رضى الله عنه استشهد به ابن كمال باشا على كون الصراط بعد الميزان ، قال الامام الترمذى عقب الحديث : " هذا حديث حسن غريب لانعرفه الا من هذا الوجه " ، وقال الحافظ ابن كثير معلقا على كلامه (١) : " والمقصود أن ظاهر هذا الحديث يقتضى أن الحوض بعد الصراط ، وكذلك الميزان أيضا ، وهذا لا أعلم به قائلًا " (٢) .

وأما كون الصراط جسرا ممد ودا على متن جهنم ففى الصحيحين من حديث أبى هريرة طويل (٣) " . . . يضرب الصراط بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وأمتى أول من يجيز ، ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ، ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وفى جهنم (٤) كالليب (٥)

(١) النهاية فى الفتن والملاحم ٢٠٨ / ١ .

(٢) بل صرح الواحدى بتقديم الميزان على الصراط ، وجزم به صاحب " كنز الاسرار " ،

انظر الآلوسى : روح المعانى ٢٨٣ / ٣٠ .

(٣) أخرجه البخارى (فتح ٤١٩ / ١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٢٤) قول

الله تعالى " وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة " حديث رقم ٧٤٣٧ .

ومسلم (١ / ١٦٣ - ١٦٥) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٨١) معرفة طريق الرؤية ،

حديث رقم ٢٩٩ .

(٤) لفظ البخارى : (وبه) أى فى الجسر المنسوب على جهنم .

(٥) جمع كُلب وهو حديدة معطوفة الرأس .

مثل شوك السعدان (١) ، هل رأيتم السعدان ؟ قالوا : نعم
 يا رسول الله ، قال : فانها مثل شوك السعدان ، غير أنه لا يعلم
 ما قدر عظمها الا الله ، تَخْطَفُ الناس بأعمالهم ، فمنهم المؤمن
 بقى بعمله (٢) ، ومنهم المجازى حتى ينجى .

وفيهما أيضا من حديث أبى سعيد الخدرى طويل (٣) : " ...
 ثم يضرب الجسر على جهنم ، وتحل الشفاعة . ويقولون : اللهم
 سلم سلم " ، قيل : يا رسول الله ، وما الجسر ؟ قال : دَحْضٌ
 مَزَلَّةٌ (٤) ، فيه خطاطيف (٥) وكلايب وحسك (٦) ، تكون بنجد
 فيها شوكة يقال لها السعدان ، فيمر المؤمنون كطرف العيين
 وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجامد الخيل والركاب ، فجاج مسلم ،
 ومخد وش مرسل ، ومكد وس (٧) فى نار جهنم .

وأما كون الصراط أدق من الشعر وأحد من السيف ففى مسلم
 عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه قال : بلغنى أن الجسر
 أدق من الشعرة ، وأحد من السيف " ، ومثله لا يقال من قبل الراى ،
 فله حكم المرفوع " (٩) .

-
- (١) جمع سعدانة ، وهى نبتة شوكة عظيمة من كل الجوانب .
 (٢) لفظ البخارى : " فمنهم الموق بعمله ، ومنهم المخردل " أى المقطع أو المصروع .
 (٣) أخرجه البخارى (فتح ٤٢٠ / ١٣) فى كتاب (٩٧) التوحيد ، باب (٢٤) قول الله
 تعالى " وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) حديث رقم ٧٤٣٩ .
 ومسلم (١ / ١٦٧ - ١٧١) فى كتاب (١) الايمان ، باب (٨١) معرفة طريق الرؤية ،
 حديث رقم ٣٠٢ .

- (٤) الدحض والمزلة بمعنى واحد ، وهو الموضع الذى تنزل فيه الأقدام ولا تستقر .
 (٥) الخطاطيف جمع خُطاف وهو الحديد المعوجة كالكلوب يختطف بها الشئ .
 (٦) فهو شوك صلب من حديد . (٧) مدفوع من ورائه . (٨) مسلم ١ / ١٧١ .
 (٩) الكمال بن أبى شريف : المسامرة ص ٢٤٤ .

وروى الحاكم فى المستدرک (١) عن سلمان رضى الله عنه : " . . .
ويوضح الصراط مثل حد موسى . . . " وقال : على شرط مسلم ،
ووافقه الذهبى .

ومعد ذكر هذه الأحاديث تبين مدى تمسك ابن كمال بأشياء
بها فى إثبات الصراط ، وسلوكه مسلك السلف الصالح رضى الله عنهم
فى التمسك بالنصوص ، وإثبات ما ورد فيها من المعانى الحقيقية . .

هذا وذكر الامام القرطبى ، وشيخ الاسلام ابن تيمية : اذا عبر
المؤمنين الصراط وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فيقتصر
لبعضهم من بعض ، فاذا هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول
الجنة (٢) .

وروى أبو سعيد الخدري رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " يخلص المؤمنون من النار ، فيحبسون على
قنطرة بين الجنة والنار ، فيقتصر لبعضهم من بعض مظالم كانت
بينهم فى الدنيا ، حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة ،
فوالذى نفس محمد بيده لا أحدهم أهدى بمنزله فى الجنة منه
بمنزله فى الدنيا " (٣) .

(٤)
وأنكر كثير من المعتزلة الصراط ، وأولو النصوص الواردة فيه .

(١) ٥٨٦/٤ .

(٢) القرطبى : التذكرة ٤١١/١ ، ابن تيمية : مجموع الفتاوى ١٤٧/٣ .

(٣) أخرجه البخارى (فتح ٣٩٥/١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٤٨) القصاص يوم

القيامة ، وهى الحاقة ، حديث رقم ٦٥٣٥ .

وأحمد ١٣/٣ .

(٤) الكمال بن أبى شريف : المسامرة ص ٢٤٥ .

وقد أجمعت الأمة السالفة قبل ظهور المخالفين على أن الصراط
جسر على متن جهنم ، وأن عبور الخلائق كلهم عليه (١) .

وأما الحكمة من الصراط ، " قال البدر الزركشى : ومن الحكمة
فى الصراط ورفعته أن يظهر للمؤمنين من عظيم فضل الله تعالى
النجاة من النار ، ولتصير الجنة أسراً لقلوبهم بعد ، وليتحمس
الكافر بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم فى العبور " (٢) والله تعالى
أعلم .

٨ - الجنة والنار والخلود فى كل منهما :

إن المراد من الجنة : دار الثواب التى أعدها الله تعالى لعباده
المؤمنين المتقين ، سميت بها لما فيها من الجنان (٣) .

ومن النار : دار العقاب التى أعدها الله تعالى للكفار (٤) .

وقد جاء فى الآثار أن الجنة درجات ، وأن النار دركات (٥) .

(١) ابن كمال باشا : ر . فى حقيقة الميزان (ضمن رسائل ابن كمال) ٣٨٢/٢ .

(٢) السفارينى : لوايح الأنوار ١٩٤/٢ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٨/١ و ٥٠ .

(٤) السفارينى ٢١٩/٢ . (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٨/١ .

— رأى العلامة ابن كمال باشا فى الجنة والنار والخلود فهما —

ولقد نص العلامة ابن كمال باشا على أن " الجنة والنار حق ثابت ، وهما مخلوقتان الآن ، لاتفنيان ، ولا يفنى أهلها ، لقوله تعالى فى حق المؤمنين (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون)^(١) ، وفى حق الكافرين (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون)^(٢) " (٣) .

وأكد الامام ابن كمال باشا هذه المعانى فى تفسير الآيات المتعلقة بالجنة وخلود المؤمنين فيها ، والنار وخلود أهلها من الكفار .

وأسوق هنا بعض تلك النصوص لتوضيح رأيه فى الموضوع بالتفصيل . . .

— الجنة والنار مخلوقتان الآن —

قال الامام المحقق فى تفسير قوله تعالى (فاتقوا النار التى أعدت للكافرين)^(٤) : " ان الاعداد ، وهو التهيئة والارصاد ، أكثر استعماله فى الموجود ، وقد يستعمل فيما هو فى معنى الموجود ، كما فى قوله تعالى (أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما)^(٥) .

- (١) وردت الآية فى القرآن أكثر من مرة: البقرة ٨٢ ، الاعراف ٤٢ .
- (٢) أى دائمون فيها ، لا يموتون ، ولا يخرجون عنها (تفسير ابن كمال ١٥٣/١) .
- وردت الآية فى القرآن أكثر من مرة: البقرة ٣٩ ، ٢١٧ ، ٢٥٧ .
- (٣) ابن كمال باشا: المنيرة ص ١٣ . (٤) البقرة/ ٢٤ . (٥) الأحزاب/ ٣٥ .

فدلالة الآية على أن النار مخلوقة الآن ، كما هو مذهب أهل الحق ، ليست بقوية " (١) .

وقال أيضا في قوله تعالى (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين) (٢) : " وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة " (٣) .

وسأعقب على قوليه المختلفين في هاتين الآيتين بعد اكمال عرض رأيه في الموضوع .

— خلود الجنة والنار —

يرى الامام ابن كمال باشا أن الجنة ودوام نعيمها ، والنار وبقا عذابها أمر ثابت ، وأن أهليهما أبدان دائمان ، لا يفنيان (٤) .

— خلود الجنة —

قال في قوله تعالى (وشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها وطهم فيها)

- (١) ابن كمال باشا : تفسيره ١/ ٣٦٠ (٢) آل عمران / ١٣٣ .
(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ١/ ٢٤٥ (٤) ابن كمال باشا : كتاب الرد على الفرق / ١٧ .

أزواج مطهرة وهم فيها خالدون" (١) : "الخلد : البقاء الدائم الذى لا ينقطع ، قال الله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون) (٢) ، وتقييده بالتأييد بقوله (خالدين فيها أبدا) يقطع التجوز ، فان استعماله فى الثبات المديد وإن لم يدم متعارف شائع" (٣) .

وقال فى تفسير قوله تعالى (لا يمسه فيها نصب وما هم منها بمخرجين) (٤) : " نص فى الخلود ، وه تتم النعمة " (٥) ، ويكون آمنين عن الزوال عنها .

وقال فى قوله تعالى مؤكدا خلودهم فى الجنة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا . خالدين فيها لا يبغيون عنها حولا) (٦) : " اى لا يطلبون عنها التحول ... وفيه تأكيد الخلود ، لأنهم اذا لم يريدوا الانتقال عنها لا ينتقلون لعدم الاكراه فيها " (٧) .

وقال أيضا فى قوله تعالى (وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض الا ماشاء ربك) قال الزجاج : هذا من باب " حتى يلج الجمل فى سم الخياط " (٨) ، و " لا يذقون فيها الموت الا الموتة الأولى " (٩) (عطاء غير مجد وذ) (١٠) غير مقطوع ، وهو تصريح بأن الشواب لا ينقطع ، وتنبه على أن المراد من الاستثناء

- (١) البقرة/٢٥ (٢) الانبياء/٣٤ (٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٠/١ .
 (٤) الحجر/٤٨ (٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٩٠ ب (٦) الكهف/١٠٧-١٠٨
 (٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٤٤١ أ (٨) الاعراف/٤٠ (٩) الدخان/٥٦ .
 (١٠) هود/١٠٨ .

ها هنا ليس الانقطاع ، وفى قوله فى الأشقياء " ان ربك فعال لما يريد " (١) فى مقابلة هذا القول فى السعداء (٢) يرجح نقل الأشقياء الى ما هو أغلظ من عذاب النار من عقوبات يقتضيها سخط الله تعالى وما يعلمها " (٣) .

- خلود النار وأهلها -

قال فى تفسير قوله تعالى (ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا ، الا طريق جهنم خالدين فيها أبدا) (٤) : " لجرى حكمه السابق ووعده المحتوم على أن من مات على الكفر فهو لا يخرج من النار " (٥) .

وقال فى قوله تعالى (وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤنا من ذلك يريدهم الله أعمالهم حسرات عليهم ، وما هم بخارجين من النار) (٦) : لجعل الجملة اسمية تفيد الدوام بحسب العرف ١٠٠٠ اى وما هم بخارجين من النار دائما مادامت لهم هم ، ولتخصيص السلب بهم اى بالمشركين من بين المكلفين لقوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (٧) اى هم خاصة ليسوا بخارجين من النار ، كقوله : هم القوم كل القوم

(١) هود / ١٠٧ . (٢) اى فى مقابلة " مطا " غير مجذوذ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ١٣٤٤ . (٤) النساء ١٦٨ - ١٦٩ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ١ / ٣٤٤ . (٦) البقرة ١٦٧ .

(٧) النساء / ٤٨ .

يألم خالد ، لالسلب التخصيص ، فان أداة السلب متأخرة عن أداة التخصيص معنى ، وان تقدمت عليها لفظا ، والباء فى الخبر لتأكيد النفس " (١) .

وقال أيضا فى قوله تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا) أى لا يموتون بموت ثان فيستريحوا .
يقال : قضى عليه : اذا أماته ، قال تعالى " فوكله موسى فقضى عليه " (٢) ، فلا بد من صرف قوله (فيموتوا) عن الحقيقة السى المجاز صونا له عن وصمة اللاغية (٣) . وقرئ : فيموتون ، عطفًا على (يقضى) وادخالا له فى حكم النفس ، أى لا يقضى عليهم الموت ، فلا يموتون ، كقوله " ولا يؤذن لهم فيعتذرون " (٤) ، (ولا يخفف عنهم من عذابها) (٥) من عذاب جهنم ، كقوله تعالى " كلما خبت زدناهم سعيرا " (٦) ، فان فيه دلالة على أن مظنة الخفة فى غيرهم ، منبهة عن الشدة فى حقهم " (٧) .

وقال أيضا فى قوله تعالى : (خالدین فیها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد) (٨) : انتصاب (خالدين) على أنها حال مقدرة ، أى مدة دوام السماوات والأرض ، والمراد بهذا التوقيت : التأبيد على طريقة العرب فى قولهم : ما أقام ثبير ، وما لاح كوكب ، وغير ذلك مما يذكرونه فى مقام

(١) ابن كمال باشا : تفسيره ١/ ١٢٢ . (٢) القصص/ ١٥ .

(٣) ولو فسر الامام (لا يقضى عليهم) بأن لا يحكم عليهم بموت ثان ، كما فسر البضاوى فى أنوار التنزيل (٤/ ١٨٣) ، وأبو السعود فى إرشاد العقل السليم (٧/ ١٥٤) ، والآلوسى فى روح المعانى (٢٢/ ٢٠٠) لما احتاج الى العدل عن الحقيقة الى المجاز ، واستراح .

(٤) المرسلات/ ٣٦ . (٥) فاطر/ ٣٦ . (٦) الاسراء/ ٩٧ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٥٩٠/ (أ) . (٨) مود/ ١٠٧ .

المبالغة فى نفى الانقطاع ، ولا يسبق الى الفهم منها الا التأييد (١) ،
 لاتعليق مدتها بمدة بقائها . ويجوز أن يراد التعليق على أن المراد
 من السماوات سماوات الآخرة وأرضها (٢) ، فانه لا بد لأهلها من
 مقلة ومثالة ، وهو معلوم من النصوص كقوله تعالى " يوم تبدل الأرض
 غير الأرض والسماوات " (٣) ، وقوله تعالى " وأورثنا الأرض متبوءاً من
 الجنة حيث نشاء " (٤) ، وليس فيه تشبيه ما يعرف بما لا يعرف " (٥) .

ولقد اضطرب رأى العلامة ابن كمال باشا فى المراد من
 الاستثناء فى هذه الآية (هود / ١٠٧) ، وفى آية الأنعام (١٢٨) ،
 ورجح رأيين مختلفين فى كل واحدة منهما مع أن سياق الآيتين
 واحد ، كما قاله الحافظ ابن كثير (٦) .

قال فى الأولى : " استثناء من الخلود فى عذاب النار ، لأن الكفار
 ينقلون من حر النار الى برد الزمهرير ، والرد بأن النار عين
 دار العقاب غير وارد ، لأننا لانكر استعمال النار فيها تغليباً " (٧) ،
 مع أن الامام ابن كمال باشا ضعف هذا الرأى فى سورة الأنعام
 حيث قال فى تفسير قوله تعالى " قال النار مشواكم خالدين فيها
 الا ما شاء الله " من عصاة المؤمنين (٨) ، واستعمال (ما) فى

(١) وهو اختيار الامام ابن جرير الطبرى فى جامع البيان ٧٠ / ١٢ .

(٢) وهو قول طائفة من المفسرين منهم الضحاك (القرطبي : الجامع لأحكام القرآن
 ٩٩ / ٩) .

(٣) ابراهيم / ٤٨ . (٤) الزمر ٧٤ .

(٥) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤٣ ب . (٦) مختصر تفسير ابن كثير ٢٣٣ / ٢ .

(٧) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٤٤ أ .

(٨) وهو قول قتادة والضحاك وأبو سنان وغيرهم (القرطبي : الجامع لأحكام القرآن

٩٩ / ٩) ، واختيار الطبرى فى جامع البيان ٧١ / ١٢ .

ذوى العقول شائع ، كما فى قوله تعالى " الا ما رحم ربي " (١) ، وفى قوله تعالى " فانكحوا ما طاب لكم " (٢) وقيل : من الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير ، وفيه من الحاجة الى صرف النار عن معناها العلمى الى اللغوى " (٣) .

وعلى كلا الرأىيين فهو لا يقول بفناء النار وعذابها وأهلها ، سواء أخذنا رأيه القائل ان الاستثناء عائد الى عصاة المؤمنين ، أم قلنا أنه عائد الى الخلود فى عذاب النار

وقال أيضا فى تفسير قوله تعالى (ان جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا لابشين فيها أحقابا) (٤) : ظرف ، وهو جمع حقيب ، وهو الدهر ، ولم يرد به عدد مخصوص بل الأبد (٥) ، اذ لا يكاد يستعمل الا حيث تتابع الأزمنة وتواليها .

وقيل : الحقب ثمانون سنة (٦) ، أو سبعون ألف سنة (٧) ، فعلى تقدير صحته ، ليس فيه ما يقتضى تناهى الأحقاب حتى يعارض مفهومه منطق الدال على خلود الكفار ، لجواز أن يكون أحقابا مترادفة ، كلما مضى حقب تبعه حقب آخر الى غير النهاية (٨) ،

(١) يوسف / ٥٣ . (٢) النساء / ٣ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ٣٩٧ / ١ .

(٤) النبأ ٢٣ - ٤١ .

(٥) وهو اختيار ابن جرير أيضا فى جامع البيان ٩ / ٣٠ .

(٦) أخرجه البزار عن أبى هريرة (الهيثمى : مجمع الزوائد ١٣٦ / ٧) ، والطبرى فى جامع البيان ٨ / ٣٠ عن أبى هريرة وعلى وابن عباس رضى الله عنهم ، وانظر كذلك :

القرطبى : الجامع لأحكام القرآن ١٧٨ / ١٩ .

(٧) روى ذلك الطبرى فى جامع البيان ٨ / ٣٠ عن الحسن رحمه الله تعالى .

(٨) وهو مروي عن الحسن وقتادة (مختصر تفسير ابن كثير ٥٩٢ / ٣) ، الخازن : لباب =

وانما استعير جمع القلة محافظة للفاصلة " (١) .

وكان الامام ابن كمال باشا عني بمن يقول بفناء النار في تفسير قوله تعالى (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا ، كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب) ليتجدد لهم ذوق العذاب (ان الله كان عزيزا حكيما) (٢) العزيز القادر الغالب ، والحكيم الذي لا يفعل الا الصواب ، انما قاله لانه قد يقح في القلب تعجب من كون الكريم الرحيم يعذب الشخص الضعيف الى هذا الحد العظيم أبد الآباد ، قليل : ليس هذا بعجيب ، لانه القادر على ذلك ، وكما أنه رحيم فهو أيضا حكيم ، والحكمة تقتضى ذلك " (٣) .

وبعد أن سقنا النصوص الطويلة في الجنة والنار ، ووجودهما الآن ، وأبديتهما مع أهليهما نعرض رأيه على عقيدة السلف رضى الله عنهم حتى يتبين لنا مدى بعده أو قرينه منها .

التأويل (٣٤٧/٤) وانظر كذلك : أبو السعود : ارشاد العقل السليم ٩/٩١ ،

البيضاوى : أنوار التنزيل ٥/١٧٠ .

(١) ابن كمال باشا : تفسير سورة النبأ ص ٣٦ . (٢) النساء ٥٦/٥٦ .

(٣) ابن كمال باشا : تفسيره ١/٣٠٠ .

بيان مذهب السلف فى الجنة والنار :

يرى السلف رحمهم الله تعالى أن الجنة والنار حق ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، والإيمان بهما واجب ، واعتقاد وجودهما حق لازم (١) ، خلافا لبعض المعتزلة والقدرية (٢) .

قال الامام أبو حنيفة رحمه الله - وهو أحد أئمة السلف - :
 " والجنة والنار حق ، وهما مخلوقتان لأهلهما ، لقوله تعالى فى حق المؤمنين " أعدت للمتقين " (٣) ، وفى حق الكفرة " أعدت للكافرين " (٤) ، خلقهما الله تعالى للشواب والعقاب " (٥) .

فبهذا يظهر أن العلامة ابن كمال باشا مع السلف فى هذا الموضوع ، غير أن قوله فى قوله تعالى " أعدت للكافرين " :
 " فدلالة الآية على أن النار مخلوقة الآن ، كما هو مذهب أهل الحق ، ليست بقوة " (٦) غير سديد وخالف لما قاله هو فى قوله تعالى " أعدت للمتقين " إذ قال فيه : " وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة " (٧) ، فما الفرق بين صيغة الآيتين وسياقهما ؟
 فواحدة منهما فيها دليل على خلق الجنة ، وثانيتها دلالتها على خلق النار ليست بقوة ، أوليست هذه الا تحكما محضاً .

(١) السفارنى : لوايح الأنوار ٢/٢١٩ ، ٢٣١ .

(٢) الكمال بن أبى شريف : المسامرة بشرح المسبيرة ٢٤٧ ، ابن حزم : الفصل فى الملل ٤/١٤٥ ، الجرجانى : شرح المواقيف ٥٨٤ ، ابن كمال باشا : كتاب الرد على الفرق / ٧ أ .

(٣) آل عمران / ١٣٣ . (٤) البقرة / ٢٤ .

(٥) أبو حنيفة : الوصية ص ٧ ، وانظر أيضا : ابن أبى العز : شرح العقيدة الطحاوية ٤٧٦ ، القارى : شرح الفقه الأكبر / ١٤٦ .

(٦) ابن كمال باشا : تفسيره ١/٣٦ . (٧) ابن كمال باشا : تفسيره ١/٢٤٥ .

وقال الحافظ ابن كثير: " وقد استدل أكثر أئمة السنة بهذه الآية على أن النار موجودة الآن لقوله " أعدت " أي أرصدت وهيئت " (١) . . .

وأما الأحاديث الدالة على وجود الجنة والنار فكثيرة (٢) ،
منها ما أخرجه الشيخان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إن أحدكم إذا مات عرض
عليه مقعده بالخداة والعشى ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل
الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال : هذا مقعدك
حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة " (٣) ، واللفظ لمسلم .

ومنها ما أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال النبي صلى الله عليه وسلم : " تحتاج الجنة والنار ، فقالت
النار : أوشرت بالتكبرين والمتجبرين ، وقالت الجنة : مالي لا يدخلني
(١) مختصر تفسير ابن كثير ١/٤٣٠ وانظر كذلك : البيضاوي : أنوار التنزيل ١/١١٧ ،
النسفي : مدارك التنزيل ١/٣٥٠ ، أبو السعود : إرشاد العقل السليم ١/٦٨ حيث
استدلوا جميعا بهذه الآية على أن النار مخلوقة معدة الآن .
(٢) انظر الأحاديث الواردة في وجود الجنة والنار : ابن كثير : النهاية في الفتن والملاحم
٢/٤٠٧-٤٠٨ ، ٤١٣-٤١٦ ، ابن قطلوغا : شرح المسامرة ٢٥٠-٢٥٢ ، ابن
أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية ٤٧٦-٤٧٩ ، السفاريني : لوامع الأنوار ٢/٢٣٣ .
(٣) أخرجه البخاري (الفتح ٣١٧/٦) في كتاب (٥٩) بدء الخلق ، باب (٨) ما جاء في
صفة الجنة وأنها مخلوقة ، رقم ٣٢٤٠ .
ومسلم (٢١٩٩/٤) في كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب (١٧) عرض
مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ، رقم ٢٨٦٦ .
والنسائي (١٠٦/٤) في كتاب (٢١) الجنائز ، باب (١١٦) وضع الجريدة على القبر
رقم ٢٠٧٠ ،
ومالك في الموطأ ١/٢٣٩ ،
والبيهقي في عذاب القبر ص ٦٣ .

الاضغفاء الناس وسقطهم ٠٠٠ (١) .

وقال الحافظ ابن كثير: " والجنة والنار موجودتان الآن ، معدتان لأصحابهما ، كما نطق بذلك القرآن ، وتواترت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا اعتقاد أهل السنة والجماعة ، المستمسكين بالعروة الوثقى ، وهى السنة المثلثة الى قيام الساعة ، خلافا لمن زعم أن الجنة والنار لم يخلقا بعد ، وإنما يخلقان يوم القيامة ، وهذا القول صدر ممن لم يطلع على الأحاديث المتفق على صحتها فى الصحيحين وغيرهما من كتب الاسلام المعتمدة المشهورة بالأسانيد الصحيحة والحسنة ، مما لا يمكن دفعه ولارده لتواتره ، واشتهاره " (٢) .

— خلود الجنة والنار مع أهليهما —

يرى السلف رحمهم الله تعالى أيضا أن الجنة والنار لا تنفیان أبدا ولا تبیدان . قال الامام أبو حنيفة فى الوصية (٣) : " وأهل الجنة فى الجنة خالدون ، وأهل النار فى النار خالدون ، لقوله تعالى فى حق المؤمنين " أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون " (٤) وفى

(١) أخرجه البخارى (الفتح ٥٩٥/٨) فى كتاب (٦٥) التفسير ، باب (١) " وتقول هل

من مزيد " من سورة ق ، رقم / ٤٨٥٠ .

ومسلم (٢١٨٦/٤) فى كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب (١٣) النار

يدخلها الجبارون ، رقم / ٢٨٤٦ .

(٢) النهاية فى الفتن ٤٠٧/٢ .

(٣) الوصية ص ٧ ، انظر ايضا : شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٧٦ ، القارى : شرح الفقه

الأكبر ص ١٤٦ .

(٤) البقرة ٨٢ ، الأعراف ٤٢ .

حق الكفار " أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون " (١) .

وقد ذكر العلامة ابن كمال ما يوافق أدلة أهل السنة والجماعة على خلود الجنة والنار وخلود أهلها من الكتاب ، ذكرنا مع تفسيرها فيما سبق . .

وأما الأحاديث الدالة على خلود الجنة والنار وأهلها :
فمنها ما رواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار ، جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ، ثم يذبح ، ثم ينادى مناد : يا أهل الجنة ! لا موت ، يا أهل النار ! لا موت ، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ، ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم " (٢) .

ومنها ما أخرجه الشيخان أيضا عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال : يا أهل الجنة ! هل تعرفون هذا ؟ فيشرئبون وينظرون ، ويقولون : نعم ، هذا الموت ، قال : ويقال : يا أهل النار ! هل تعرفون هذا ؟ قال : فيشرئبون وينظرون ويقولون : نعم ، هذا الموت ، قال : فيؤمر به فيذبح ، قال : ثم يقال : يا أهل الجنة !

(١) البقرة ٣٩ ، ٢١٧ ، ٢٥٧ .

(٢) أخرجه البخارى (الفتح ٤١٥/١١) فى كتاب (٨١) الرقاق ، باب (٥١) صفة الجنة والنار ، رقم ٦٥٤٨ .

ومسلم (٢١٨٩/٤) فى كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب (١٣) النار

يدخلها الجبارون ، رقم ٢٨٥٠ .

خلود فلا موت ، ها أهل النار ! خلود فلا موت ، ثم قرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم " وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى
الأمم وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون " (١) ، وأشار بيده الى الدنيا (٢) .
واللفظ لمسلم .

فقال العلامة السفارينى بعد أن ذكر الآيات والأحاديث
الدالة على خلود الجنة والنار وأهليهما : " فثبت بما ذكرنا من
الآيات الصريحة ، والأخبار الصحيحة خلود أهل الدارين خلودا
مؤبدا ، كل بما هو فيه من نعيم وعذاب اليم ، وعلى هذا إجماع
أهل السنة والجماعة ، فاجمعوا أن عذاب الكفار لا ينقطع ، كما أن
نعيم أهل الجنة لا ينقطع ، ودليل ذلك الكتاب والسنة " (٣) .

وأما الإجماع فقد ذكره الامام ابن حزم فى مراتب الإجماع (٤) -
وأقره شيخ الاسلام ولم يعقبه - : " وأن الجنة حق ، وأنها دار نعيم
أبدا ، لا تنفى ولا ينفى أهلها بلا نهاية . . . وأن النار حق ، وأنها
دار عذاب أبدا ، لا تنفى ولا ينفى أهلها أبدا بلا نهاية . . . " .

أقول بعد هذا العرض الطويل ان إمامنا ابن كمال بإشال لم
يحد عن منهجه فى مباحث الجنة والنار بخاصة ومباحث السمعيات
بعامة ، وهو اتباع ما ورد فى الكتاب والسنة وقبوله من غير تأويل ،
وهو مذهب السلف رضوان الله عليهم أجمعين . . .

(١) مريم / ٣٩ .

(٢) أخرجه البخارى (الفتح ٤٢٨ / ٨) فى كتاب (٦٥) التفسير ، باب (١) " وأنذرهم
يوم الحسرة " من سورة مريم ، رقم ٤٧٣٠ .

ومسلم (٤ / ٢١٨٨ - ٢١٨٩) فى كتاب (٥١) الجنة وصفة نعيمها ، باب (١٣) النار
يدخلها الجبارون ، رقم ٢٨٤٩ .

(٣) لوامح الأنوار ٢ / ٢٣٤ ، وانظر كذلك : ابن قطلوغا : شرح المسائرة ص ٢٥٢ ، القرطبي :
التذكرة ٢ / ١٠٣ ، ابن كثير : النهاية فى الفتن ٢ / ٣٠٠ ، ٣٤١ .

(٤) ص ١٧٣ وكذلك : الفصل فى الملل ٤ / ١٤٥ ، ١٤٨ .

(الخاتمة)

بعد أن اكتمل هذا البحث المتواضع على الصورة التي يراها القارئ الكريم أحب أن أذكر خلاصة موجزة كل الإيجاز لما دار من المباحث فيه ، وهي تعتبر النتائج لمثل هذا البحث ، إذ لا ينتظر في مثل هذه الموضوعات الوصول الى مخترعات جديدة. أكثر من معرفة آراء الرجال، وجمعها فــــى مباحثها، وترتيبها، ثم تقويمها تقويماً سليماً .

فالشخصية التي دار حولها البحث هو " ابن كمال باشا " ، أحــــد المتبحرين في العلوم العقلية والنقلية، وفنون عديدة. منها في القرن العاشر .

١- أثبتت الرسالة انه ولد في بيت إمارة ووزارة، أخذ تعليمه الأول في سن مبكرة ، حفظ القرآن الكريم ، ودرس اللغة وبعض كتب الادب .

ثم التحق بالجيش وشارك في الحملات الجهادية ضد الكفرة في اوروباء ثم ترك الجيش وانتقل الى صفوف العلماء بعد الخامس والعشرين من عمره، فلزم العلماء المشهورين في عصره، ثم تقلد الوظائف العديدة. من التدريس والقضاء والإفتاء، وقضى حياته كلها فــــى خدمة العلم .

٢- كما أثبتت الرسالة^١ ابن كمال باشا خلف آثارا كثيرة في أنواع العلوم، يقدر (٣٦٩) كتابا ورسالة، عبارة عن شروح وحواش وتعليقات على كتب السابقين، ورسائل في مسائل غامضة، ما من فن الا وله فيه مصنف أو مصنفات، وكتبها باللغات الثلاث : العربية والفارسية والتركية، حاولت استقصاءها مع الإشارة الى اماكن وجودها من الموجودة. منها .

٣- كما وضحت الرسالة أن العصر الذي عاش فيه ابن كمال باشا عصر جهاد في أوروبا وان الدولة التي عاش في ظلها اهتمت اهتماما بالغاً باللغة العربية والعلوم الإسلامية، وأنشأ لها مدارس كثيرة في أماكن عديدة . وهذا ما يتعلق بشخصية ابن كمال باشا وعصره .

واما ما يتعلق بآرائه

٤- بينت الرسالة أن ابن كمال باشا ذهب في معرفة الله تعالى إلى أن العقل يمكن أن يدرك وجوبها، ولكن الوجوب لا يكون إلا ممن تملك الإيجاب، وهو الله تعالى، وأشرنا إلى الفرق الدقيق بين رأي الامام ابن كمال والماتريديه - ورأي المعتزلة، فالعقل عند المعتزلة موجب وعند الماتريديه آلة لمعرفة الوجوب، وبيننا أن قيام الحجة على البشعر بالرسول والوحي، وليس بالعقل .

٥- وفي وجود الله عز وجل استدلل بالأفاق والأنفس على وجوده تعالى، وهو أمر اتفق فيه مع السلف، إلا أنه وافق المتكلمين في الاستدلال بحدوث الأغراض والأجسام على حدوث العالم، زاعماً أنه طريقة إبراهيم الخليل عليه السلام، وهذا أمر خالف فيه السلف، وقد بينت أن هذه الطريقة مبتدعة باطلة .

٦- وفي الاستدلال على الوحدة بحدانية دليل التمانع وافق كذلك المتكلمين، وخالف فيه السلف، إذ الغاية الأسمى من إنزال الكتب وإرسال الرسل هو توحيد الإلهية الذي يتضمن توحيد الربوبية، وهو أمر فطري لم يختلف فيه الملل والنحل .

٧- وفي أسماء الله تعالى يقول بتوقيفية أسماء الله تعالى، وإثبات جميع ما ورد في النصوص منها، وهذا أمر وافق فيه السلف رضي الله عنهم .

- ٨- وأثبت في باب الصفات ثمانى صفات فقط وهى الحياة ، والقدرة ، والعلم ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والتكوين ، متفقا في ذلك مع الماتريدية
- وأرجع جميع صفات الأفعال الى صفة التكوين، وقال بثبوت الصفات الذاتية والفعلية دون تفرقة بينهما في القول بأزليتها .
- إلا أنه تابع المتأخرين من المتكلمين في تأويل الصفات الخبرية مخالفا فيها إمامه وباقي أئمة السلف .
- وأما في صفة الكلام قال بانه معنى واحد، قديم أزلي، وليس بحرف ولا صوت ، وانه كلام نفسى، وأما اللفظى فهو عبارة عن ذلك المعنى القديم، وبذلك وافق المتكلمين الاشاعرة والماتريدية، وخالف فيها مذهب السلف ، فقد بينت أن رايه هذا ليس له دليل من الكتاب والسنة، وأقوال الائمة .
- ٩- وأما في مباحث أفعال الله تعالى فهو يوافق السلف فيها، اذ يرى أن الله يفعل لحكمة، وأن أفعالها معللة بحكم ومصالح العباد، وأن الأفعال حسنة لذاتها وقبيحة لذاتها، والعقل يدرك حسن بعض الأفعال وقبحها، وأن للعباد أفعالا اختيارية يثابون ويعاقبون عليها، وأن العباد مختارون فى أفعالهم وأعمالهم، والله خالقها، وأن كل ما يقع فى الكون بمشيئة الله تعالى وإرادته، والله قدر الأشياء فى الأزل على حسب علمه الأزلى، كما وافق السلف فى إثبات رؤية الله تعالى فى الآخرة وفى النوم كذلك .
- ١٠- وفى باب النبوات يرى أن إرسال الرسل جائز، بل واجب بقضية الحكمة ، فبينت معناها، وأشارت الى الفرق بينه وبين إيجاب المعتزلة اللطف على الله تعالى، وتعرضت لرأيه فى تعريف النبى والرسول والفرق بينهما مع الإشارة الى اضطراب رأيه فيه .
- ١١- وأما رأيه فى أبواب السمعيات يوافق رأى السلف فيها، اذ هو يثبت ويؤمن بجميع المسائل المتعلقة باليوم الآخر ومقدماتها من سؤال القبر وعذابه

أو نعيمه، وأشراف الساعة، وأحداث اليوم الآخر من البعث الجسماني،
والحشر، والشفاعة والعرض وأخذ الكتب وقراءتها، والحساب والميزان
والمراتب والجنة والنار وأنهما مخلوقتان الآن، وأنهما لا تفنيان.

فهذه تعتبر مجمل النتائج بالنسبة لهذا البحث، فإن أصبت فمن الله
عز وجل، وإن أخطأت فمنى ومن الشيطان، وما توفيقى إلا بالله، عليه توكلت
وإليه أنيب... وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا
كثيرًا .



٧٨ ٢٢

قائمة المصادر

* القرآن الكريم —

أولاً: مؤلفات ابن كمال باشا :

- (١) اشارات لطيفة ونكات شريفة في علم الكلام (= تحقيق الكلام في علم الكلام) (خ) ضمن مجموعة في مكتبة الحرم المكي الشريف برقم ٢٣ / ١٥٠ .
- (٢) تغيير التنقيح (ط) ، مطبعة جمال أفندي ، استانبول ، ١٣٠٤ هـ .
- (٣) تفسير ابن كمال باشا (خ) من سورة الفاتحة الى سورة الاعراف ، اعتمدت على نسخة الحرم المكي الشريف / ٢٨٠ تفسير . ومن الاعراف الى نهاية الصافات ، نسخة دار الكتب المصرية رقم / ٦٣٣٨ . وكذلك نسخة ينى جامع باستانبول برقم / ٢٠ .
- (٤) تفسير سورة الطارق (خ) ضمن مجموعة بأحمد الثالث برقم / ١٥٤١ .
- (٥) تفسير سورة الملك (ط) ت . د . حسن ضياء الدين عتر ، دار البشائر الاسلامية ، بيروت / ١٤٠٧ هـ .
- (٦) تفسير سورة النازعات (خ) ضمن مجموعة بأحمد الثالث برقم / ١٥٤١ .
- (٧) تفسير سورة النبأ (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا " مطبعة اقدام ، استانبول ١٣١٦ هـ .
- (٨) حاشية على تجريد الطوسي (خ) ضمن مجموعة بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .
- (٩) حاشية على تغيير التنقيح له ، (ط) مع " تغيير التنقيح " بمطبعة جمال أفندي ، استانبول ، ١٣٠٤ هـ .
- (١٠) حاشية على حاشية السيد الشريف على الكشاف للزمخشري (خ) بالمكتبة المركزية بالجامعة برقم / ٣٧٧ .
- (١١) حاشية على شرح طوالع الاصفهاني (خ) بجار الله أفندي باستانبول برقم / ١١٦٩ .

- (١٢) رسائل ابن كمال باشا (وفيها ٣٦ رسالة له) (ط) بمطبعة اقدم ،
استانبول ، ١٣١٦ هـ .
- (١٣) رسالة الاختلاف بين الاشاعرة والماتريدية (ط) بمطبعة جمال
أفندي ، ضمن مجموعة ، استانبول ، ١٣٠٤ هـ .
- (١٤) رسالة الفرائد (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا " بمطبعة
اقدام ، استانبول ، ١٣١٦ هـ .
- (١٥) رسالة في أفضلية النبي صلى الله عليه وسلم (خ) بالمكتبة الوطنية
بتونس برقم ١٨٠٦٦ ، وعنها ميكروفلم بمركز البحث
العلمي بالجامعة برقم / ٢٤٥ .
- (١٦) رسالة في إكفار قزلباش (الروافض) (خ) بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .
- (١٧) رسالة في بيان الروح (خ) بمكتبة فاتح برقم / ٥٣٣٧ مجاميع .
- (١٨) رسالة في بيان سر عدم نسبة الشر الى الله تعالى (ط) ضمن
" رسائل ابن كمال باشا " ، مطبعة اقدم ، استانبول
١٣١٦ هـ .
- (١٩) رسالة في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة (خ) ضمن مجموعة في
مكتبة الحرم المكي الشريف برقم / ١٥١ .
- (٢٠) رسالة في تحقيق أن القرآن معجز (خ) ضمن مجموعة بالمحمودية
برقم / ٢٥٩٧ .
- (٢١) رسالة في أن الممكن لا يكون أحد الطرفين أولى به من نفسه (خ)
ضمن مجموعة بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .
- (٢٢) رسالة في تحقيق التغليب (خ) ضمن مجموعة بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .
- (٢٣) رسالة في تحقيق الخواص والمزايا (خ) ضمن مجموعة ببيرنستون برقم
٢٩٠٤ ، وعنها ميكروفلم بمركز البحث العلمي
برقم / ٣٧٧ .

- (٢٤) رسالة في تحقيق زيادة الوجود على الماهية (خ) ضمن مجموعة
بالمحمودية برقم / ٢٥٩٧ .
- (٢٥) رسالة في تحقيق القول بأن الشهداء أحياء في الدنيا (ط) ضمن
" رسائل ابن كمال باشا " مطبعة اقدام ، استانبول
١٣١٦ هـ .
- (٢٦) رسالة في تحقيق المعجزة وبيان وجه دلالتها على صدق من يدعي
النبوة (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول
١٣١٦ هـ .
- (٢٧) رسالة في تحقيق الوجود الذهني (خ) ضمن مجموعة بالمحمودية
برقم / ٢٥٩٧ .
- (٢٨) رسالة في تفصيل الايمان ، (خ) بالمكتبة الوطنية بتونس برقم
١٨٠٦٦ ، وعنها ميكروفلم بمركز البحث العلمي
بالجامعة برقم / ٢٤٥ .
- (٢٩) رسالة في حقيقة الميزان (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا "
بمطبعة اقدام ، استانبول ، ١٣١٦ هـ .
- (٣٠) رسالة في حشر الأجساد (خ) ضمن مجموعة بمكتبة الحرم المكي
الشريف برقم / ١٥١ .
- (٣١) رسالة في رؤية الله تعالى في المنام (خ) بدار الكتب المصرية
برقم ٢٢٩ مجاميع تيمور ، وعندي عنها صورة .
- (٣٢) رسالة في رفع ما يتعلق بالضائر من الأوهام (ط) ضمن " رسائل
ابن كمال باشا " بتحقيق د . ناصر سعد الرشيد ،
ط . النادي الأدبي ، بالرياض ، ١٤٠١ هـ .
- (٣٣) رسالة في الشخص الانساني (= الروح) (ط) ضمن " رسائل ابن كمال
باشا " باستانبول ١٣١٦ هـ .

- (٣٤) رسالة في علوم الحقائق وحكمة الدقائق (خ) ضمن مجموعة
ببرنستون برقم ٢٩٠٤ ، وعنها ميكروفلم بمركز
البحث العلمي / ٣٧٧ .
- (٣٥) رسالة في القضاء والقدر (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا " ،
باستانبول / ١٣١٦ هـ .
- (٣٦) رسالة في مسألة خلق القرآن (خ) بالمحمودية برقم ٢٥٩٧ مجاميع
واعتمدت كذلك - مع البيان - على ميكروفلم بمركز
البحث العلمي برقم / ٦٧٣ .
- (٣٧) شرح الأربع والعشرين حديثا (خ) ضمن مجموعة بالمحمودية برقم/٢٥٩٧ .
- (٣٨) شرح الأربعين (ط) ضمن " رسائل ابن كمال باشا " باستانبول ، ١٣١٦ هـ .
- (٣٩) شرح العشر في معشر الحشر (خ) ببرنستون برقم ٣٣٣٠ مجاميع ، وعنها
ميكروفلم بمركز البحث العلمي برقم / ٤٢١ .
- (٤٠) شرح القصيدة الخمرية لابن الفارض (خ) ضمن مجموعة بمكتبة الحرم
المكي الشريف برقم / ١٥١ .
- (٤١) شرح المقالة المفردة في الكلام للايجي (خ) ضمن مجموعة ببرنستون
برقم ٨٣٢ ، وعنها ميكروفلم بمركز البحث العلمي
بالجامعة برقم ٦٧٣ .
- (٤٢) عقائد مختصرة (بالتركية) (خ) ضمن مجموعة بمكتبة طيرنوالسي
برقم / ١٨٦٠ .
- (٤٣) كتاب الرد على الفرق (= المقالات في بيان أهل البدع والضلالات) (خ) ،
بمكتبة جامعة ليدن برقم ٤/٢٦٣٦ ، وعندي عنها صورة ،
وكذلك بالمكتبة المركزية برقم / ١٦٠٤ (خ) الا أنه
ناقص ، سقطت منه ورقتان من الوسط .

ثانياً: المصادر العامة :

الآلوسي : أبو الشهاب الدين محمود البغدادي (ت ١٢٧٠هـ) :

(٤٤) - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

الآمدي : سيف الدين أبو الحسن علي بن أبي علي (ت ٦٣١هـ) .

(٤٥) أبحار الأفكار (خ) مكتبة آيا صوفيا - ٢١٦٦ وعنهما ميكروفلم في مركز البحث العلمي بالجامعة برقم ٥٤ عقيدة .

(٤٦) غاية المرام في علم الكلام ، ت . حسن محمود عبد اللطيف ، ط . المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، القاهرة ، ١٣٩١هـ - ١٩٧١م .

أحمد بن حنبل : الامام (ت ٢٥٢هـ) :

(٤٧) كتاب الرد على الجهمية والزنادقة ، ضمن عقائد السلف ، ط . علي سامي النشار - عمار الطالباني ، ط . منشأة المعارف ، الاسكندرية ، ١٩٧١م .

(٤٨) المسند ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، بدون تاريخ .

الآزهري : أبو منصور محمد بن أحمد (ت ٣٧٠هـ) :

(٤٩) تهذيب اللغة ، ت . عبد السلام هارون ، ط . الدار المصرية للتأليف والترجمة ، القاهرة ، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م .

الاسفراييني : أبو المظفر شاهفور بن طاهر بن محمد (ت ٤٧١هـ) :

(٥٠) التبصير في الدين ، ت . محمد زاهد الكوشري ، ط . الانوار ، القاهرة ١٣٥٩هـ .

الاشعري : الامام أبو الحسن علي بن اسماعيل (ت ٣٣٠هـ) :

(٥١) الابانة عن أصول الديانة ، ت . فوقية حسين ، دار الانصار ، القاهرة ، ١٣٩٧هـ .

(٥٢) مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين ، عناية : هلموت ريتير ، ط . دار

نشر فرانز شتاينر بفيسبادن ، الثانية ، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

ابن أبي أصيبعة : أحمد بن القاسم :

(٥٣) عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، ت . نزار رضا ، مكتبة الحياة ، بيروت .

الاصفهانى : أبو نعيم أحمد بن عبد الله (٤٣٠ هـ) :

(٥٤) تاريخ بغداد ، ط . مكتبة المثنى ، الأولى ، ١٣٤٩ هـ .

(٥٥) دلائل النبوة ، ت . محمد رواس قلعه جي ، ط . دار النفائس الثانية ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

ابن الأنبارى : أبو البركات عبد الرحمن بن محمد (ت ٥٧٧ هـ) :

(٥٦) الداعي إلى الإسلام في أصول علم الكلام ، ت . سيد باغجوان ، ط . دار البشائر الإسلامية ، الأولى ، بيروت ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .

الايجى : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد

(٥٧) المواقف في علم الكلام ، عالم الكتب ، بيروت ، بدون تاريخ .

ابن اياس : أبو البركات محمد بن أحمد (ت ٩٣٠ هـ) :

(٥٨) بدائع الزهور في وقائع الدهور ، ت . محمد مصطفى ، ط . عيسى الحلبي ، القاهرة ، ١٣٨٠ هـ .

الباقلاني : القاضي أبوبكر محمد بن الطيب (ت ٤٠٣ هـ) :

(٥٩) كتاب البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات والحيل والكهانة ، تصحيح الأب رتشد يوسف مكارثي ، المكتبة الشرقية ، بيروت ، ١٩٥٨ م .

(٦٠) كتاب تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل ، ت . عماد الدين أحمد حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ .

ابن بالى : علي بن بالى بن محمد الرومي المعروف بمنق (ت ٩٩٢ هـ) :

(٦١) العقد المنظوم في أفاضل الروم ، وهو ذيل على الشقائق النعمانية . لطاشكبرى زاده ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٣٩٥ هـ .

البخارى : الامام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل (ت ٢٥٦ هـ) :

- (٦٢) الجامع الصحيح ، المطبوع مع شرحه " فتح البارى " ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، تصحيح محب الدين الخطيب ، المكتبة السلفية ، القاهرة .

- (٦٣) خلق أفعال العباد ، ضمن عقائد السلف ، ت . علي سامي النشار ، عمار الطالباني ، ط . منشأة المعارف ، الاسكندرية ، ١٩٧١ م .

البخارى : عبد العزيز البخارى :

- (٦٤) كشف الاسرار على أصول الامام فخر الاسلام البزدوى ، طبعة مصورة عن طبعة استانبول ، كراتشي ، باكستان .

بخيت : الشيخ محمد بخيت المطيعي :

- (٦٥) القول المفيد شرح وسيلة العبيد في علم التوحيد ، ط . المطبعة الخيرية الاولى ، القاهرة ١٣٢٦ هـ .

بروكلمان : كارل

- (٦٦) تاريخ الادب العربي (بالالمانية) ، مطبعة بريل ، ليدين ، ١٩٤٣ م .

البزدوى : أبو اليسر محمد بن محمد بن عبد الكريم (ت ٤٩٣ هـ) :

- (٦٧) أصول الدين ، ت . هانز بيترلنس ، ط . عيسى الحلبي ، القاهرة ، ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

البزدوى : فخر الاسلام ، أبو الحسن علي بن محمد بن الحسين .

- (٦٨) أصول البزدوى ، المطبوع مع شرحه " كشف الاسرار " للبخارى .

البستاني :

- (٦٩) دائرة المعارف ، بيروت ، ١٩٦٠ م .

البغدادي : اسماعيل باشا (١٣٤٠ هـ) :

- (٧٠) ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ،

استانبول ، ١٩٤٥ م .

- (٧١) هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين ، ط . استانبول .

(٧٢) أصول الدين ، ط . استانبول ١٣٤٦هـ - ١٩٢٨م .

(٧٣) الفرق بين الفرق ، ت . محمد زاهد الكوشى ، ط . عزت العطار ، القاهرة ١٣٦٧هـ .

البغوى : أبو محمد حسين بن مسعود (ت ٥١٦هـ) :

(٧٤) شرح السنة ، ت . شعيب الأرنؤوط ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ١٤٠٣هـ .

البوطي : د . محمد سعيد رمضان :

(٧٥) كبرى اليقينيّات الكونية ، ط . دار الفكر ، الشامة ، دمشق ، ١٩٨٢م .

البياضى : كمال الدين أحمد (١٠٩٢هـ) :

(٧٦) إشارات المرام من عبارات الإمام ، ت . يوسف عبد الرزاق ، ط . مصطفى

البنابى الطبني ، الأولى ، القاهرة ، ١٣٦٨ - ١٩٤٩م .

البيجورى : ابراهيم بن محمد (ت ١٢٧٧هـ) :

(٧٧) تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد - دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤٠٣هـ .

البيضاوى : أبو سعيد عبد الله بن عمر (٦٨٥هـ) :

(٧٨) أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، مؤسسة شعبان للنشر ، بيروت .

البيهقى : الحافظ أبوبكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ) :

(٧٩) الأسماء والصفات ، ط . دار الكتب العلمية ، الأولى ، بيروت ١٤٠٥هـ .

(٨٠) الاعتقاد والهداية الى سبيل الرشاد ، ت . كمال يوسف الحوت ، عالم الكتب ،

بيروت ، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

(٨١) دلائل النبوة ، ت . عبد المعطي قلعه جي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٤٠٥هـ .

(٨٢) عذاب القبر وسؤال الملكين ، المكتب السلفي لتحقيق التراث الاسلامي ،

مصر .

(٨٣) كتاب البعث والنشور ، ت . عامر أحمد حيدر ، ط . مركز الخدمات والأبحاث

الثقافية ، الأولى ، بيروت ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

الترمذى : أبو عبد الله محمد بن علي الحكيم (ت ٣٢٠هـ) :

(٨٤) نواذر الأصول ، ت . د . السيد الجميل وزميله ، دار الريان ، القاهرة ، ١٤٠٨هـ .

الترمذى : الامام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة (ت ٢٧٩ هـ) :

(٨٥) الجامع الصحيح (السنن) ، ت . أحمد شاکر ، ومحمد فؤاد عبد الباقي
وابراهيم عطوه عوض ، دار احياء التراث العربى ،
بيروت .

التفتازانى : سعد الدين مسعود بن عمر (ت ٧٩١ هـ) :

(٨٦) التلويح على التوضيح لصدر الشريعة المحبوبي (ت ٧٤٧ هـ) ، دار الكتب
العلمية ، بيروت ، بدون تاريخ .

(٨٧) شرح العقائد لعمر النسفي (ت ٥٣٧ هـ) ، ط . استانبول ، ١٣١٠ هـ .

(٨٨) شرح المقاصد ، ت . عبد الرحمن عميره ، ط . عالم الكتب الاولى ،
بيروت ، ١٤٠٩ هـ .

التميمي : تقي الدين عبد القادر (ت ١٠٠٥ هـ) :

(٨٩) الطبقات السنية في تراجم الحنفية ، ت . عبد الفتاح محمد الطـ
ط . دار الرفاعي الاولى ، الرياض ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

التميمي : أبو الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز

(٩٠) اعتقاد الامام أحمد بن حنبل ، ملحق طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ،
ط . محمد حامد الفقي ، ١٣٧١ هـ ، ١٩٥٢ م .

التهانوى : محمد علي الفاروقي :

(٩١) كشاف اصطلاحات الفنون ، ت . لطفي عبد البديع ، المؤسسة المصرية
العامة للتأليف ، القاهرة ، ١٩٦٣ م / وطبعة الهند .

ابن تيمية : تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨ هـ) :

(٩٢) بغية المرئاد ، ت . موسى بن سليمان الدويش ، ط . مكتبة العلوم
والحكم ، الاولى ، المدينة المنورة ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

(٩٣) بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ، ت . محمد بن عبد الرحمن
ابن قاسم ، مطبعة الحكومة ، مكة المكرمة ، ١٣٩١ هـ

(٩٤) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، مطابع المجد التجارية ، بدون تاريخ .

- (٩٥) درء تعارض العقل والنقل ، ت . محمد رشاد سالم ، ط . جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- (٩٦) شرح العقيدة الاصفهانية ، تقديم حسنين مخلوف ، دار الكتب الحديثة ، مصر .
- (٩٧) مجموعة الرسائل الكبرى ، مطبعة محمد علي صبيح وأولاده ، القاهرة ، ١٣٨٦ هـ .
- (٩٨) مذهب السلف القويم في تحقيق مسألة كلام الله الكريم ، ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ، لجنة التراث العربي .
- (٩٩) منهاج السنة النبوية ، ت . محمد رشاد سالم ، ط . مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .
- (١٠٠) النبوات : المطبعة السلفية ومكتبتها ، القاهرة ١٣٨٦ هـ .
- الجـوـري : د . عبد الله :
- (١٠١) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الاوقاف العامة في بغداد ، ط . رئاسة ديوان الاوقاف ، بغداد ، ج ١ ، ١٣٩٣ هـ ، ج ٢ ، ١٣٩٤ هـ .
- الـجـرجـاني : السيد الشريف أبو الحسن علي بن محمد (ت ٨١٦ هـ) :
- (١٠٢) التعريفات ، مطبعة أحمد كامل ، استانبول ، ١٣٢٧ هـ .
- (١٠٣) ومعه متممات التعريفات ، لمؤلف مجهول .
- (١٠٤) شرح المواقف ، مطبعة الحاج محرم أفندي ، استانبول ١٢٨٦ هـ .
- الـجـزيـري : عبد الرحمن
- (١٠٥) توضيح العقائد في علم التوحيد ، مطبعة الارشاد ، مصر ، ١٩٤٥ م .
- الـجـليـند : د . محمد السيد :
- (١٠٦) الامام ابن تيمية وقضية التأويل ، مكتبات عكاظ ، السعودية ، ١٤٠٣ هـ .
- (١٠٧) مقدمة لكتاب التوحيد لابن تيمية ، ط . مطبعة التقدم الثانية ، القاهرة ، ١٣٩٩ هـ .

ابن الجوزي : أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد (٥٩٧ هـ) :

- (١٠٨) زاد المسير في علم التفسير ، المكتب الاسلامي ، بيروت ١٣٨٥ هـ .
- (١٠٩) مناقب الامام أحمد بن حنبل ، دار الاتفاق الجديدة ، بيروت ، ١٤٠٢ هـ .
- (١١٠) الموضوعات ، ط . دار الفكر ، الثانية ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .

الجوهري : أبو نصر اسماعيل بن حماد (ت ٣٩٣ هـ) :

- (١١١) الصحاح ، ت . أحمد عبد الغفور عطار ، الطبعة الثانية ، ١٤٠٢ هـ .
- الجويني : إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله ، أبو المعالي (ت ٤٧٨ هـ) :
- (١١٢) الإرشاد الى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، ت . محمد يوسف موسى ، وزميله ، مكتبة الخانجي ، مصر ١٣٦٩ هـ .
- (١١٣) العقيدة النظامية ، ت . محمد زاهد الكوثري ، مطبعة الانوار ، القاهرة ، ١٣٦٧ هـ .

حاجي خليفه : مصطفى بن عبد الله (١٠٦٧ هـ) :

- (١١٤) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، استانبول ١٩٤١ م .
- الحاكم : أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ) :

- (١١٥) المستدرک على الصحيحين ، ط . حيدر آباد ، ١٣٣٤ - ١٣٤٢ هـ .
- ابن حجر : شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني (ت ٨٥٣ هـ) :
- (١١٦) تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ، تصحيح وتعليق السيد عبد الله هاشم اليماني المدني ، المدينة المنورة ، ١٣٨٤ هـ .

- (١١٧) فتح الباري شرح صحيح البخاري ، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، تصحيح محب الدين الخطيب ، المكتبة السلفية ، القاهرة .
- (١١٨) الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ، طبع مع " الكشاف " ، دار المعرفة ، بيروت .

(١١٩) المطالب العنالية بزوائد المسانيد الثمانية ، ت . الشيخ حبيب الرحمن
الاعظمي ، ط . المطبعة العصرية ، الاولى ، الكويت ،
١٣٩٣ هـ .

ابن حجر الهيتمي : شهاب الدين أحمد بن حجر (ت ٩٧٤هـ) :

(١٢٠) الفتاوى الحديثية ، مصورة دار المعرفة عن الطبعة المصرية ،
بيروت .

الحديدى : د . محمد أبو النور :

(١٢١) عصمة الانبياء والرد على شبه الموجهة اليهم ، مطبعة الامامة ،
مصر .

ابن حزم : أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الاندلسي (ت ٤٥٦ هـ) :

(١٢٢) الفصل في الملل والاهواء والنحل ، ت . عبد الرحمن عميره وزميله ،
مكتبات عكاظ ، السعودية ، ١٤٠٢ هـ .

(١٢٣) مراتب الاجماع ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، بدون تاريخ .

ملا حسين ابن اسكندر الحنفي :

(١٢٤) الجوهرة المنيفة في شرح الوصية للإمام أبي حنيفة ، ط . الشئون
الدينية ، قطر ، بدون تاريخ .

حلمي : د . مصطفى

(١٢٥) الحياة الروحية في الاسلام ، ط . الهيئة المصرية العامة للكتاب
الثانية ، ١٩٨٤ م .

الطيمي : أبو عبد الله الحسين بن حسن (ت ٤٠٣ هـ) :

(١٢٦) المنهاج في شعب الإيمان ، ت . حلمي فودة ، دار الفكر ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ

الحمد : د . أحمد ناصر :

(١٢٧) ابن حزم وموقفه من الإلهيات ، ط . جامعة أم القرى ، الاولى ، ١٤٠٦ هـ .

(١٢٨) رؤية الله تعالى وتحقيق الكلام فيها ، معهد البحوث العلمية بجامعة
أم القرى ، ١٤١١ هـ .

الحميضي : د . عبد الرحمن بن ابراهيم :

(١٢٩) خوارق العادات في القرآن الكريم ، ط . شركة مكتبات عكاظ للنشر ،
السعودية ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

ابن الحنائي : علي بن محمد الحميدي (٩٧٩ هـ) :

(١٣٠) طبقات الفقهاء ، المنسوب خطأ لطاشكبرى زاده ، نشر أحمد نيلسة ،
الموصل ، ١٩٥٤ م .

أبو حنيفة : الامام نعمان بن ثابت الكوفي (ت ١٥٠ هـ) :

(١٣١) الفقه الاكبر ، المطبوع ضمن الرسائل الخمس للامام ، دار القلم
للنشر مع الترجمة التركية ، استانبول ، ١٩٨١ م .

(١٣٢) الوصية ، المطبوع ضمن الرسائل الخمس .

الخان : علاء الدين علي بن محمد البغدادي :

(١٣٣) لباب التأويل في معاني التنزيل ، ط . دار المعرفة ، (المصورة
عن طبعة الميمنية ، القاهرة ، ١٣١٧ هـ) ، بيروت .

ابن خزيمة : محمد بن اسحاق :

(١٣٤) كتاب التوحيد ، ت . محمد خليل هراس ، تصوير دار الكتب العلمية
بيروت ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

خفاجي : د . محمود أحمد :

(١٣٥) في العقيدة الاسلامية بين السلفية والمعتزلة ، تحليل ونقد ، الجزء
الاول ، ط . الاولى ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

ابن خلكان : أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي بكر (ت ٦٨١ هـ) :

(١٣٦) وفيات الاعيان وأنبياء أبناء الزمان ، ت . احسان عباس ، دار الثقافة
بيروت .

الدارقطني : الامام أبو الحسن علي بن عمر (ت ٣٨٥ هـ) :

(١٣٧) كتاب الرواية ، ت . ابراهيم محمد العلي وزميله ، مكتبة المنار ،
الزرقاء ، الاردن ، ١٤١١ هـ .

الدارمي : أبو سعيد (ت ٢٨٨ هـ) :

(١٣٨) الرد على الجهمية ، ضمن عقائد السلف ، ت . علي سامي النشار ، وزميله ، منشأة المعارف ، الاسكندرية ، ١٩٧١ م .

الدارمي : الامام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن (ت ٢٥٥ هـ) :

(١٣٩) السنن ، ت . محمد أحمد دهمان ، دار احياء السنة النبوية .

أبوداود : سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥ هـ) :

(١٤٠) السنن ، ت . عزت عبید دعاس ، الطبعة الاولى ، ١٣٨٨ هـ .

البدواني : جلال الدين .

(١٤١) شرح العقائد العنصرية ، ت . سليمان دنيا ، بعنوان " الشيخ محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين " ط : عيسى الحلبي ، القاهرة ، ١٣٧٧ هـ .

ابن الديبع : عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني (ت ٩٤٤ هـ) :

(١٤٢) حقائق الانوار ومطالع الاسرار ، ت . عبد الله بن ابراهيم الانصاري ، مطابع قطر الوطنية ، قطر .

الذهبي : شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (٧٤٨ هـ) :

(١٤٣) تلخيص المستدرك ، بهامش المستدرك للحاكم .

(١٤٤) سير أعلام النبلاء ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠١ هـ .

(١٤٥) العلو للعلي الغفار ، تصحيح عبد الرحمن عثمان ، ط . دار الفكر ، الثانية ، بيروت ، ١٣٨٨ هـ .

الرازي : فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين (ت ٦٠٦ هـ) :

(١٤٦) الاربعين في أصول الدين ، ت . د. أحمد حجازي السقا ، الكليات الأزهرية ، مصر .

(١٤٧) أساس التقديس ، ت . د . أحمد حجازى السقا ، مكتبة الكليات

الأزهرية ، القاهرة ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

(١٤٨) لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات ، ت . طه عبد الرؤوف

سعد ، مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م .

القاهرة .

(١٤٩) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ،

ت . طه عبد الرؤوف سعد ، ط . دار الكتاب العربي ،

الأولى ، بيروت ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

(١٥٠) مفاتيح الغيب (= التفسير الكبير) ، دار الكتب العلمية ، طهران .

الراغب : أبو القاسم الحسين بن محمد بن المفضل الاصفهاني (ت ٥٠٢هـ) :

(١٥١) الذريعة الى مكارم الشريعة ، ت . أبو اليزيد العجمي ، ط . دار

الوفاء ، الثانية ، المنصورة ، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م .

ابن رجب الحنبلي : أبو الفرج زين الدين عبد الرحمن بن أحمد (٧٩٥هـ) :

(١٥٢) التخويف من النار ، ت . بشير محمد عيون ، ط . دار البيان الاولى ،

دمشق ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

(١٥٣) الذيل على طبقات الحنابلة ، تصحيح محمد حامد الفقي ، ط . السنة

المحمدية ، القاهرة ، ١٣٧٢هـ - ١٩٥٢م .

رزق الحجر :

(١٥٤) ابن الوزير اليميني ومنهجه الكلامي ، ط . الدار السعودية ، الاولى

جدة ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

ابن رشد : القاضي محمد بن أحمد (٥٩٥) :

(١٥٥) مناهج الأدلة في عقائد الملة ، ت . محمود قاسم ، مكتبة الانجلو

المصرية ، الطبعة الثانية ، القاهرة .

الزبيدي : محمد بن الحسين ، أبو الغيث (ت ١٢٠٥ هـ) :

(١٥٦) اتحاف السادة المتقين بشرح احياء علوم الدين ، ط . الميمنية ،
القاهرة ، ١٣١٢ هـ .

الزركلي : خير الدين :

(١٥٧) الاعلام ، ط . دار العلم للملايين ، الخامسة ، بيروت ، ١٩٨٠ م .

الزمخشري : أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (٥٣٨ هـ) :

(١٥٨) أساس البلاغة ، ط . دار المعرفة ، بيروت ، ١٤٠٢ هـ .

(١٥٩) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل ، دار المعرفة ، بيروت .

أبو زهرة : محمد :

(١٦٠) تاريخ المذاهب الاسلامية ، دار الفكر العربي ، بدون بيانات أخرى .

زيدان : جرجي :

(١٦١) تاريخ آداب اللغة العربية ، دار الهلال ، القاهرة .

سالم عبد الرزاق أحمد :

(١٦٢) فهرس مخطوطات مكتبة الاوقاف العامة في الموصل ، ط . وزارة الاوقاف
والشئون الدينية ، العراق ، ١٣٩٧ ، ١٩٧٧ م .

السخاوي : محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٣ هـ) :

(١٦٣) المقاصد الحسنة ، ت . عبد الله محمد الصديق ، ط . دار الكتب
العلمية ، الاولى ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

ابن سعد : محمد (ت ٢٣٠ هـ) :

(١٦٤) الطبقات الكبرى ، دار بيروت ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٧٧ هـ .

أبو السعود : محمد بن محمد العمادى (ت ٩٨٢ هـ) :

(١٦٥) إرشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم ، دار إحياء التراث
العربي ، بيروت .

(١٦٦) رسالة في بيان لفظ جلبي ، مخطوطة بالمحمودية بالمدينة المنورة
ضمن مجموعة برقم / ٢٧٨٧ .

(١٦٧) رسالة في الرياء والاستخفاف بالدين والجهر بالذكر والتغني
واللحن ، المطبعة العمومية ، تونس ، ١٣١٧هـ .

السفارينسي : محمد بن أحمد :

(١٦٨) لوامع الانوار البهية ، ط . المكتب الاسلامي الشامة ، بيروت
١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .

السمرقندي : شمس الدين (ت بعد ٦٩٠هـ) :

(١٦٩) الصحائف الإلهية ، ت . أحمد عبد الرحمن الشريف ، مكتبة الفلاح ،
الكويت ، ١٤٠٥هـ .

السمرقندي : علاء الدين أبوبكر محمد بن أحمد (ت ٥٣٩هـ) :

(١٧٠) ميزان الأصول في نتائج العقول ، ت . محمد زكي عبد البر ، مطابع
الدوحة القطرية ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

ابن سيناء : أبو علي الحسين :

(١٧١) رسالة الاضحية في المعاد ، ت . حسن عاصي ، ط . المؤسسة
الجامعية للدراسات والنشر ، الاولى ، بيروت ، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م .

(١٧٢) النجاة في الحكمة ... ، ط . الكردي ، الثانية ، القاهرة ،
١٣٥٧هـ - ١٩٣٨م .

السيوطي : جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ) :

(١٧٣) أحوال الروح ، (خ) في مكتبة برنستون ، برقم / ٨٣٢ ، وعنها ميكروفيلم
بمركز البحث العلمي بالجامعة برقم / ٦٧٣ .

(١٧٤) تخريج أحاديث شرح المواقف للجرجاني ، ت . حمدي بن عبد المجيد
السلفي ، مكتبة دار الاقص ، الكويت ، ١٤٠٥هـ .

(١٧٥) تخريج أحاديث شرح العقائد للسعد ، طبع مع الكتاب السابق ذكره .

(١٧٦) الدر المنثور، ط . دار الفكر ، الأولى ، بيروت ١٤٠٣هـ

الشاطبي : أبو اسحاق ابراهيم بن موسى اللخمي (ت ٧٩٩هـ) :

(١٧٧) الموافقات ، مكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، (بعناية محمد دراز) .

* (الاعتصام ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، بدون تاريخ .

شكوة : د . مصطفى :

(١٧٨) جلال الدين السيوطي مسيرته العلمية ومباحثه اللغوية ، مصطفى

البنابي الطبي ، القاهرة ، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .

الشهرستاني : أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت ٥٤٨هـ) :

(١٧٩) الملل والنحل ، ت . عبد العزيز محمد الوكيل ، ط . الطبي ، القاهرة

١٣٧٨هـ .

(١٨٠) نهاية الاقدام في علم الكلام ، ت . الفردجيوم ، مكتبة المثنى ،

بغداد .

شيخ زاده : عبد الرحيم بن علي :

(١٨١) نظم الفرائد وجمع الفوائد ، المطبعة العامرة ، استانبول / ١٢٨٨هـ .

الصابوني : نور الدين أحمد بن محمود (ت ٨٠هـ) :

(١٨٢) البداية في أصول الدين ، ت . بكر طوبال أوغلي ، مطبعة محمد هاشم

الكتبي ، دمشق / ١٣٩٩هـ .

الصابوني : محمد علي :

(١٨٣) مختصر تفسير ابن كثير ، ط . دار القرآن الكريم ، السادسة ،

بيروت ، ١٤٠٢هـ .

الصاعدي : أبو العلا صاعد بن محمد الاستواي (ت ٣٤٢هـ) :

(١٨٤) كتاب الاعتقاد ، (خ) جامعة لندن برقم ١٩٧٧ ، وعندى عنها صورة

صدر الشريعة : عبيد الله بن مسعود المحبوبي (ت ٧٤٧هـ) :

(١٨٥) التوضيح في حل غوامض التنقيح ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

الصفصافي : أحمد المرسي :

(١٨٦) معجم صفصافي (تركي - عربي) الطبعة الأولى ، القاهرة ، ١٩٧٩م

الصنعاني : عبد الرزاق بن همام (ت ٢١١هـ) :

(١٨٧) المصنف ، ت . حبيب الرحمن الأعظمي ، المكتب الإسلامي ، بيروت ،

١٤٠٣هـ .

طاشكبرى زاده : أحمد بن مصطفى بن خليل (ت ٩٦٨هـ) :

(١٨٨) الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية ، دار الكتاب

العربي ، بيروت ، ١٣٩٥هـ .

الطبري : أبو جعفر محمد بن جرير (٣١٠هـ) :

(١٨٩) جامع البيان في تفسير آي القرآن ، الأميرية ببولاق ، ١٣٢٨هـ .

الطناحي : د . محمود محمد :

(١٩٠) الموجز في مراجع التراجم والبلدان والمصنفات وتعريفات العلوم ،

مكتبة الخانجي ، بالقاهرة ، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م .

الطوسي :

(١٩١) تلخيص المحصل للرازي ، ت . طه عبد الرؤوف سعد ، دار الكتاب

العربي ، بيروت ، ١٤٠٤هـ ، مع المحصل .

الطيالسي : أبوداود سليمان بن داود : (٢٠٤هـ) :

(١٩٢) المسند ، مصورة دار المعرفة ، بيروت ، بدون تاريخ .

الظواهرى : محمد الحسيني :

(١٩٣) التحقيق التام في علم الكلام ، مكتبة النهضة المصرية ،

الأولى ، القاهرة ، ١٣٥٧هـ .

ابن عابدين : محمد أمين بن عمر :

(١٩٤) رسالة رفع الاشتباه عن عبارة الأشباه ، ضمن رسائل ابن عابدين

بدون مكان الطبع والتاريخ .

* - ردالمحتار على الدرالمختار ، دار الفكر ، بيروت ، بدون تاريخ .

عبد الباقي : محمد فؤاد :

(١٩٥) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، مؤسسة جمال للنشر ، بيروت .

ابن عبد البر : أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي (٤٦٣ هـ) :

(١٩٦) تجريد التمهيد لما في الموطأ من المعاني والآسانيد ، مكتبة القدسي ، القاهرة ، ١٣٥٠ هـ

* - الإستذكار ، ت . علي النجدي ناصف ، لجنة إحياء التراث العربي ، القاهرة ، ١٩٧٠ م .

(١٩٧) جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله ، مطبعة

المنيرة / القاهرة / ١٣٤٦ هـ .

عتير : د . حسن ضياء الدين :

(١٩٨) بينات المعجزة الخالدة ، دار النصر ، ط / ١٣٩٥ هـ .

(١٩٩) نبوة محمد في القرآن الكريم ، دار البشائر الاسلامية / بيروت

١٤١٠ هـ .

العجلوني : اسماعيل بن محمد (ت ١١٦٢ هـ) :

(٢٠٠) كشف الخفا ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على السنة

الناس ، تصحيح أحمد القلاش ، ط . مؤسسة الرسالـة

الرابعة ، بيروت ١٤٠٥ هـ .

ابن عدي : أبو أحمد عبد الله بن عدي (ت ٣٦٥ هـ) :

(٢٠١) الكامل في ضعفاء الرجال ، ط . دار الفكر ، بيروت ١٤٠٥ هـ .

أبو عذبة : الحسن بن عبد المحسن :

(٢٠٢) الروضة البهية فيما بين الاشاعرة والماتريدية ، ت . عبد الرحمن عميرة

ط . عالم الكتب ، الاولى ، بيروت ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

ابن العربي : القاضي أبوبكر محمد بن عبد الله المعافري (ت ٥٤٣ هـ) :

(٢٠٣) عارضة الاحوذى بشرح صحيح الترمذى ، تصوير دار العلم للجميع ،

بيروت .

ابن أبي العز : علي بن علي بن محمد :

(٢٠٤) شرح العقيدة الطحاوية ، ط . المكتب الاسلامي ، السابعة ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .

العصامي : عبد الملك بن حسين بن عبد الملك المكي (ت ١١١١ هـ) :

(٢٠٥) سمط النجوم العوالي في أبناء الاوائل والتوالي ، المكتبة
السلفية ، القاهرة ، ١٣٧٩ هـ ، اهتمام قاسم
درويش فخرو .

العظم : جميل بك :

(٢٠٦) عقود الجواهر في تراجم من لهم خمسون تصنيفا فمائة فأكثر ،
المطبعة الاهلية ، بيروت ، ١٣٢٦ هـ .

ابن العماد : أبو الفلاح عبد الحي (ت ١٠٨٩ هـ) :

(٢٠٧) شذرات الذهب في أخبار من ذهب ، المكتب التجارى للطباعة ،
بيروت .

القاضي عياض : بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤ هـ) :

(٢٠٨) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ، ت . نور الدين قره على وزملائه
مكتبة الفارابي ، مؤسسة علوم القرآن ، دمشق ،

الغامدى : د . أحمد عطيه :

(٢٠٩) البيهقي وموقفه من الإلهيات ، ط . الجامعة الاسلامية ، الثانية ،
المدينة المنورة ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

الغزالي : أبو أحمد محمد بن محمد (ت ٥٠٥ هـ) :

(٢١٠) إحياء علوم الدين ، مؤسسة الطبى ، مصر ١٣٨٧ هـ .

(٢١١) المنقذ من الضلال ، ت . عبد الحليم محمود ، دار الكتب الحديثة
١٣٩٤ هـ .

(٢١٢) تهافت الفلاسفة ، ت . سليمان دنيا ، ط . دار المعارف ، الخامسة ،
مصر .

الغزى : نجم الدين (ت ١٠٦١ هـ) :

(٢١٣) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ، ت . جبرائيل سليمان
جبور ، بيروت ، بدون تاريخ .

ابن الفيزي : محمد بن عبد الرحمن (ت ١١٦٧ هـ) :

(٢١٤) ديوان الاسلام (خ) دار الكتب المصرية ، خ ٢٢٠٨ .

الفيروز آبادي : مجد الدين محمد بن يعقوب (ت ٨١٧ هـ) :

(٢١٥) القاموس المحيط ، ط . مصطفى البابي الحلبي ، الثانية ، ١٣٧١ هـ .

الفيومي : أحمد بن محمد بن علي (ت ٧٧٠ هـ) :

(٢١٦) المصباح المنير ، المكتبة العلمية ، بيروت .

القناري : علي بن سلطان محمد الهروي المكي ، الشهير بملا علي القناري ،

(١٠١٤ هـ) :

(٢١٧) الاسرار المرفوعة ، ت . محمد لطفي الصباغ ، ط . المكتب الاسلامي ،

الثانية ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ .

(٢١٨) شرح الامالي ، دار صلاح بليجي ، استانبول ، بدون تاريخ .

(٢١٩) شرح الشفا ، تصوير دار الكتب العلمية ، بيروت .

(٢٢٠) شرح الفقه الاكبر ، ط . دار الكتب العلمية ، الاولى ، بيروت ١٤٠٤ هـ

(٢٢١) فرائد القلائد على احاديث شرح العقائد ، ت . مشهور حسن سلمان ،

المكتب الاسلامي ، دار عمار ، ١٤١٠ هـ .

(٢٢٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ، الميمنية ، القاهرة ، ١٣٠٩ هـ .

القاسمي : جمال الدين :

(٢٢٣) تاريخ الجهمية والمعتزلة ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ .

(٢٢٤) دلائل التوحيد / دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ .

القاضي عبد الجبار : أبو الحسن أحمد بن حنبل الاسد آبادي :

(٢٢٥) شرح الاصول الخمسة ، ت . عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبه ، القاهرة ،

القرطبي : محمد بن أحمد - الانصاري (ت ٦٧١ هـ) :

(٢٢٦) الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام، ت. د. أحمد حجازي السقا، مصر.

(٢٢٧) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، ت. فواز أحمد زمرلي،

دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٨ هـ.

(٢٢٨) الجامع لأحكام القرآن، ط. مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية.

قطب الدين المكي : محمد بن علاء الدين أحمد بن محمد - النهروالي الهندي

(ت ٩٩٠ هـ) :

(٢٢٩) الإعلام بأعلام بيت الله الحرام، بهامش خلاصة الكلام للشيخ أحمد

زيني دحلان، المطبعة الخيرية بمصر ١٣٠٥ هـ.

ابن قطلوبغا : قاسم بن قطلوبغا (ت ٨٧٩ هـ) :

(٢٣٠) شرح المسامرة لابن الهمام، المطبوع بهامش المسامرة، المطبعة

الأميرية، مصر، ١٣١٧ هـ.

قنديل : د. لطفي صالح :

(٢٣١) ابن كمال باشا، رسائله البلاغية، دراسة وتحقيق، رسالة

الماجستير بكلية اللغة العربية، جامعة الأزهر

برقم ١٠٠٢.

ابن قيم الجوزية : أبو عبد الله محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١ هـ) :

(٢٣٢) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، مطبعة المدني، القاهرة، ١٣٨٤ هـ.

(٢٣٣) الروح، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٥ هـ.

(٢٣٤) شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، دار المعرفة

بيروت، ١٣٩٨ هـ.

(٢٣٥) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، ت. محمد

حامد الفقي، تصوير دار الفكر، بيروت.

(٢٣٦) مفتاح دار السعادة، تصوير دار الكتب العلمية، بيروت.

ابن كثير : عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن عمر القرشي (ت ٧٧٤ هـ) :

(٢٣٧) تفسير القرآن العظيم ، ت . محمد . ابراهيم . البنا وزملائه ، طبعة الشعب ، القاهرة .

(٢٣٨) النهاية في الفتن والملاحم ، تصحيح أحمد . عبد الشافي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٨ هـ .

كحالة : عمر رضا :

(٢٣٩) معجم المؤلفين ، تراجم مصنفى الكتب العربية ، مكتبة المثنى ، دار احياء التراث العربي ، بيروت .

الكرمي : مرعي بن يوسف الحنبلي (١٠٣٣ هـ) :

(٢٤٠) أقاويل الثقات ، ت . شعيب الارنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ .

(٢٤١) تحقيق البرهان في إثبات حقيقة الميزان ، ت . مشهور حسن سليمان ، دار ابن القيم للنشر .

الكستلي : مطح الدين مصطفى (٩٠١ هـ) :

(٢٤٢) حاشية الكستلي على شرح العقائد للسعد ، استانبول ١٣٠٧ هـ .

الكشميري : محمد أنور شاه الهندي (١٣٥٢ هـ) :

(٢٤٣) التصريح بما تواتر في نزول المسيح ، ت . عبد الفتاح أبو غدة ، مكتب المطبوعات الاسلامية ، ودار القرآن الكريم ، بيروت ، ١٤٠١ هـ .

الكفوي : محمود بن سليمان (ت ٩٩٠ هـ) :

(٢٤٤) كتائب أعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار ، مخطوط بمكتبة المحمودية برقم ٢٥٧٥ بالمدينة المنورة .

الكلنبوي : المحقق إسماعيل :

(٢٤٥) حاشية الكلنبوي على الجلال من العقائد ، ط . استانبول ، ١٣٠٧ هـ .

الكمال بن أبي شريف :

(٢٤٦) المسامرة بشرح المسامرة لابن الهمام ، المطبعة الاميرية ،
بولاق ، ١٣١٧هـ .

كمال هاشم نجا :

(٢٤٧) مذكراته في العقيدة لطلاب الدراسات العليا الشرعية بجامعة
أم القرى لعام ١٤٠٢هـ .

المناتريدي : أبو منصور محمد بن محمد بن محمود (ت ٢٣٣هـ) :

(٢٤٨) كتاب التوحيد ، ت . فتح الله خليف ، طبعة مصورة ، استانبول ، ١٩٧٩م

ابن ماجه : أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٢٧هـ) :

(٢٤٩) السنن ، ت . محمد فؤاد عبد الباقي ، ط عيسى الحلبي ، مصر .

مالك : الامام ابن أنس (ت ١٧٩هـ) :

(٢٥٠) الموطأ ، ت . محمد فؤاد عبد الباقي ، ط . عيسى الحلبي ، مصر .

المتقي : علي بن حسام الدين عبد الملك بن قاضيخان الهندي (ت ٩٧٥هـ) :

(٢٥١) كنز العمال ، ط . مكتبة التراث الاسلامي ، الاولى ، حلب ، ١٣٩٠هـ

المحلى الرمال : الشيخ أحمد بن علي :

(٢٥٢) تاريخ غزوة السلطان سليم مع قانصوه الغوري ، مخطوط بمكتبة

عارف حكمت بالمدينة المنورة تحت رقم ٣٧٩٣ (٩٧/٩٠٠) .

محمد أيوب علي : الدكتور

(٢٥٣) عقيدة الاسلام والامام المناتريدي ، المؤسسة الاسلامية ، بنغلادش ، ١٤٠٤هـ

محمد حرب : الدكتور :

(٢٥٤) العشمانيون في التاريخ والحضارة ، دار العلم ، دمشق ، ١٤٠٩هـ .

محمد فريد بك المحامسي :

(٢٥٥) تاريخ الدولة العلية العثمانية ، ت . احسان حقي ، دار النفائس ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .

محمد نعيم ياسين : الدكتور :

(٢٥٦) كتاب الايمان ، مكتبة التراث الاسلامي ، القاهرة ، بدون تاريخ .

المدخلي : الدكتور محمد بن ربيع هادي :

(٢٥٧) الحكمة والتعليل في أفعال الله تعالى ، مكتبة لينه ، دمنهور ، ١٤٠٩ هـ

مسلم : الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري (ت ٢٦١ هـ) :

(٢٥٨) الصحيح ، ت . محمد فؤاد عبد الباقي ، ط . عيسى الحلبي ، مصر ، ١٣٤٧ هـ .

مغفور عثمان :

(٢٥٩) النبوة والرسالة في الاسلام ، رسالة الماجستير بكلية الشريعة

بجامعة الملك عبد العزيز ، عام ١٣٩٧ هـ .

المنساوي : محمد عبد الرؤوف (ت ١٠٣١ هـ) :

(٢٦٠) التوقيف على مهمات التعاريف ، ت . محمد رضوان الداية ، دار الفكر

دمشق ، ١٤١٠ هـ .

(٢٦١) فيض القدير شرح الجامع الصغير ، الطبعة الاولى ، ١٣٥٦ هـ .

ابن منظور : جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم بن عبد القوي (٦٥٦ هـ) :

(٢٦٢) لسان العرب ، دار صادر - دار بيروت ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

الموصلني : محمد بن الموصلني :

(٢٦٣) مختصر الصواعق المرسله ، مصورة رئاسة البحوث العلمية والافتاء

الرياض .

النسائي : أبو عبد الرحمن أحمد بن علي بن شعيب (ت ٣٠٣ هـ) :

(٢٦٤) السنن ، ترقيم عبد الفتاح أبو غدة ، دار البشائر الاسلامية ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ

النسفي حافظ الدين عبد الله بن أحمد (ت ٧١٠ هـ) :

(٢٦٥) الاعتماد في الاعتقاد ، مخطوط بمكتبة فاتح باستانبول تحت رقم ٣٠٨٥ ، وعنهما ميكروفيلم بالمكتبة المركزية بالجامعة برقم ٤٤٥٠ .

(٢٦٦) مدارك التنزيل وحقائق التأويل بهامش " لباب التأويل " للخازن ، دار المعرفة ، بيروت .

النسفي : أبو حفص عمر (ت ٣٧٢ هـ) :

(٢٦٧) التيسير في التفسير ، مخطوط بمكتبة ولي الدين جار الله تحت رقم / ١٤٠ ، وعنه ميكروفيلم في مركز البحث العلمي برقم ٩٥٥ تفسير .

النسفي : أبو المعين ميمون المكحولي (ت ٥٠٨ هـ) :

(٢٦٨) تبصرة الأدلة ، ت . السيد محمد الأنور ، رسالة دكتوراة بكلية أصول الدين بجامعة الأزهر ، رقم ٨٧٢ .

(٢٦٩) التمهيد لقواعد التوحيد ، ت . حبيب الله حسن أحمد ، دار الطباعة المحمدية ، مصر ، ١٤٠٦ هـ .

النشار : الدكتور على سامي :

(٢٧٠) نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام ، ط . دار المعارف الثانية ، مصر .

أبونواس :

(٢٧١) ديوانه ، القاهرة ، ١٨٩٨ م .

النووي : الامام محيي الدين يحيى بن شرف :

(٢٧٢) شرح صحيح مسلم ، في ١٨ جزء ، ١٣٤٩ هـ .

هراس : الدكتور محمد خليل :

(٢٧٣) ابن تيمية السلفي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٤ هـ .

الهيثمي : نور الدين علي بن أبي بكر (٨٠٧ هـ) :

(٢٧٤) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، مؤسسة المعارف ، بيروت ، ١٤٠٦ هـ .

(٢٧٥) موارد الظمان الى زوائد ابن حبان ، ت . محمد . عبد الرزاق حمزه ،
دار الكتب العلمية ، بيروت ، بدون تاريخ .

ابن الوزيري : محمد بن ابراهيم بن علي (ت ٨٤٠ هـ) :

(٢٧٦) البرهان القاطع في إثبات الصانع ، المطبعة السلفية ، مصر ،
١٣٤٩ هـ .

(٢٧٧) ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان ، مطبعة المعاهد
مصر ، ١٣٤٩ هـ .

ونسك :

(٢٧٨) المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ، مكتبة بريل ، ليدن ، ١٩٣٦ م

(٢٧٩) مفتاح كنوز السنة ، ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي ، ترجمان
السنة ، لاهور .

أبـن أبي يعلى : أبو الحسين محمد بن محمد :

(٢٨٠) طبقات الحنابلة ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .

ثالثا : الدوريات :

الجوابي : د . محمد الطاهر :

(٢٨١) " مؤلفات ابن كمال باشا المخطوطة بالمكتبة الوطنية بتونس " -

مقال ضمن " ندوة ابن كمال باشا " (المطبوعة

باللغة التركية) ص ٢٦٩ - ٣٠٥ .

طلـس : أسعد

(٢٨٢) دور كتب فلسطين ونفائس مخطوطاتها - مقال بمجلة المجمع العلمي

العربي بدمشق ، المجلد / ٢١ .

العبيدي : د . رشيد عبد الرحمن :

(٢٨٣) جهود ابن كمال باشا في اللغة العربية - مقال بمجلة المجمع العلمي العراقي ، الجزء الأول ، المجلد ٣٨ ، رجب ، ١٤٠٧ هـ .

(٢٨٤) الدراسات اللغوية عند ابن كمال باشا في القرن العاشر الهجري ، مقال بمجلة البحث العلمي والتراث الاسلامي (جامعة أم القرى) العدد الأول ، ١٣٩٨ هـ .

(٢٨٥) رسالة في تحقيق معنى كاد لابن كمال باشا - مقال بمجلة كلية الدراسات الاسلامية ، بغداد ، العدد ٥ ، ١٣٩٣ هـ

(٢٨٦) كتاب التنبيه على غلط الجاهل والتنبيه ، مقال بمجلة المورد العراقية ، العدد ٤ ، ١٩٨٠ م .

فجال : الدكتور محمود :

(٢٨٧) ابن كمال باشا حياته ومؤلفاته - مقال بمجلة عالم الكتب المجلد العاشر ، العدد ٣ ، محرم ١٤١٠ هـ .

قنبيبي : الدكتور حامد صادق :

(٢٨٨) تحقيق معنى النظم والصياغة لابن كمال باشا - مقال بمجلة الجامعة الاسلامية ، العددان ٧١ - ٧٢ ، السنة ١٨ ، ١٤٠٦ هـ .

(٢٨٩) * ابن اياس (دراسات وبحوث) - اشراف د . أحمد عزت عبد الكريم (محاضرات أُلقيت في الندوة التي نظمتها الجمعية المصرية للدراسات التاريخية بالاشتراك مع المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية) ط . الهيئة المصرية العامة ، القاهرة ١٩٧٧ م .

رابعاً: فهرس المكتبات :
=====

هذا، وقد رجعت بشأن مؤلفات ابن كمال باشا الى عديد من
فهارس المكتبات ، وأفدت بصفة عامة من فهارس مكتبات استانبول،
وفهرس لخزانة التيمورية ، وفهرس دار الكتب المصرية ، وفهرس المكتبة
الأزهرية ، وفهرس معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، وفهرس مكتبة
برلين ، وفهرس المكتبة الوطنية بباريس ، وفهرس المخطوطات العربية
بمكتبة جامعة برنستون بالولايات المتحدة ، وفهرس المكتبة الظاهرية
بدمشق ، وفهرس مكتبة الحرم المكي الشريف ، وفهرس مكتبة عارف حكمت ،
والمحمودية بالمدينة المنورة ، وفهرس المخطوطات بمكتبة جامعة
الملك سعود ، والكشاف عن مخطوطات خزائن الأوقاف ببغداد (من اعداد
محمد أسعد أطلس) وغيرها من فهارس مكتبات العالم .

خامساً : المصادر باللغة التركية :
=====

Atsız : Nihal,
1 - Kemalpaşa - Oğlunun Eserleri,
Sarkiyat Mecmuası VII, s. 71-112,
VII, s. 83-135, İstanbul, 1972.

(مؤلفات ابن كمال باشا ، مقال بمجلة الشرقيات ، العددان ٦-٧ ، ١٩٧٢ م .)

2 - Kemalpaşaoğlu , Şemseddin Ahmed,
Türk Ansiklopedisi , 21. cilt , Milli
Eğitim Baskımevi, İstanbul, s-478-481.

(ابن كمال باشا ، شمس الدين أحمد ، مقال بالموسوعة التركية ، المجلد ٢١ ،

ص ٤٧٨ - ٤٨١)

3- Bingili Mehmet Efendi' (981 H.) Bibliyografyası, Milli Eğitim Baskımevî, İstanbul, 1966.

(كشف ببليوغرافى لمؤلفات محمد أفندى البركلى (ت ١٠٠٩ هـ))

Aydemir: Dr. Abdullah,

4- Ebussuûd Efendi ve Tefsirdeki Metodu, Diyanet Yayınları, Ankara.

(أبو السعود أفندى ومنهجه فى التفسير)

Boltacı: Dr. Cahit,

5- $\text{XV} - \text{XVI}$. Asırlar Osmanlı Medreseleri, İstanbul, 1976.

(المدارس العثمانية فى القرنى الخامس والسادس عشر الميلادى)

Bilmen: Ömer Nasûhi,

6- Büyük Tefsir Tarihi, Bilmen Yayınları, İstanbul, 1974.

(طبقات المفسرين)

Çelebi: Kötîp,

7- Seyahatnâme, İstanbul.

(رحلة كاتب جلیى)

Kılıç, Dr. Mustafa,

8- İbn Kemâl, Hayatı, Tefsire Dair Eserleri ve Tefsirdeki Metodu, Tez, Atatürk Üniversitesi, İslâmî İlimler

Fakültesi, Erzurum, 1981.

(ابن الكمال، حياته، ومؤلفاته في التفسير، ومنهجه فيه . رسالة دكتوراه بجامعة
أتاتورك بكلية العلوم الإسلامية بأرضروم)

Kınalızade, Hasan Çelebi,

9 - Tezkiratü's-Suwar , T.T.K. Basımevi,
Ankara , 1979.

(تذكرة الشعراء)

Konyalı : İbrahim Hakkı :

10 - Konya Tarihi , Konya, 1964.

(تاريخ قونيا)

Uzunçarşılı: Prof. İsmail Hakkı,

11 - Osmanlı Devletinin İlmiye Teşkilatı,
T.T.K. Ankara, 1984.

(تشكيلات الدولة العثمانية العلمية)

12 - Osmanlı Tarihi, T.T.K. Ankara, 1975.

(تاريخ عثماني)

Parmaksızoğlu: İsmet,

13 - Kemalpaşazade , İslam Ansiklope-
di, (6/561-566) , Milli Eğitim Ba-
sımevi, İstanbul, 1977.

(كمال باشا زاده، مقال بالموسوعة الإسلامية ١٦ / ٥٦١ - ٥٦٦)

Tahir Bey: Bursalı,

14 - Osmanlı Müellifleri, İst.

(المؤلفين العثمانيين)

Yaltkayo : Serafettin,

15- Molla Lutfi, Tarih Semi-
neri Dergisi, II.

(المولى لطفى ، مقال بمجلة الدراسات التاريخية)

* İlmiye Sölnāmesi' , İstanbul, 1344H.

(السنوية العلمية)

* Seyhülislam İbn Kemāl (Sempo-
yum) , Türkiye Diyanet Vakfı Yayın-
ları , No 36 , Ankara , 1986.

(ندوة شيخ الإسلام ابن كمال)

فهرس الموضوعات

<u>الموضوع</u>	<u>المفحة</u>
شكر وتقدير	أ
المقدمة	ب
<u>الباب الأول : التعريف بابن كمال باشا</u>	١ - ٢٣٠
<u>الفصل الأول : عصر ابن كمال باشا</u>	٢ - ٣٨
أ - الحالة السياسية	٤
ب - الحالة الاجتماعية والحضارية	١٣
ج - الحالة العلمية	١٩
<u>الفصل الثاني : حياة ابن كمال باشا</u>	٣٩ - ٧٣
١ - اسمه ونسبه	٤٠
٢ - مولده ونشأته وطلبه للعلم	٤١
٣ - منزلته العلمية	٤٩
٤ - ثناء العلماء عليه	٥٠
٥ - علماء القاهرة أقروا له بالفضل والافتقار في العلوم	٥٣
٦ - الموازنة بين ابن كمال باشا والسيوطي	٥٣
٧ - الموازنة بينه وبين العلامة أبي السعود تلميذه	٥٧
٨ - ماتولاه من المناصب والوظائف	٥٨
٩ - دفاعه عن عقيدة أهل السنة وكفاحه ضد البدع والمنكرات	٦١
١٠ - صفته وخصاله	٦٩
١١ - وهل لابن كمال باشا ذرية بعده	٦٩
١٢ - وفاته	٧١
<u>الفصل الثالث : شيوخ ابن كمال باشا وتلاميذه</u>	٧٤ - ٩١
أ - شيوخه	٧٥
ب - تلاميذه	٧٩

٢٣٠ - ٩٢ الفصل الرابع : مؤلفات ابن كمال باشا

٩٨	جدول مؤلفات ابن كمال باشا في العلوم المتنوعة
٩٩	أولاً: التوحيد أو علم الكمال
١١٦	ثانياً: القرآن وعلومه
١٢٦	ثالثاً: الحديث وعلومه
١٣٣	رابعاً: الفقه وأصوله
١٥٢	خامساً: اللغة العربية
١٦٠	سادساً: الصرف والنحو
١٦٦	سابعاً: البلاغة
١٧٧	ثامناً: الأدب
١٨١	تاسعاً: الفلسفة والمنطق
١٩٥	عاشراً: التصوف والأخلاق
١٩٩	حادى عشر: التاريخ والتراجم
٢٠٣	ثاني عشر: الطب
٢٠٥	ثالث عشر: العلوم المتنوعة
٢٠٦	رابع عشر: المؤلفات المشكوكة نسبتها الى ابن كمال
٢١٣	خامس عشر: الرسائل المنسوبة اليه
٢٢٤	نماذج من خطه

٤١٠ - ٢٣١ الباب الثاني : الإلهيات

٢٣٢ تمهيد

٢٨٣ - ٢٣٤ الفصل الأول : معرفة الله تعالى

٢٣٥	أ - معرفة الله تعالى
٢٥٠	الفطرة معناها ورأى ابن كمال باشا فيها.
٢٥٥	الفطرة هي الاسلام عند السلف
٢٦٠	ب - وجود الله عز وجل
٢٦١	أولاً: دليل الاتفاق والاتفاس
٢٦١	أ - دليل الاتفاق
٢٦٣	مناقشة ابن كمال باشا للطبيعيين

٢٦٣	ب - دليل الانفس
٢٦٥	ثانيا: دليل الحـدوث
٢٦٨	ثالثا: دليل الامكان
٢٧٠	تعقيب على ابن كمال باشا
٢٧٠	أولا: دليل الاتفاق والانفس
٢٧٣	ثانيا: دليل الحـدوث
٢٧٩	ثالثا: دليل الامكان
٢٨٤ - ٢٩٩	<u>الفصل الثاني: وحدانية الله تعالى:</u>
٢٨٥	رأى العلامة ابن كمال باشا في التوحيد
٢٨٦	أدلة ابن كمال باشا على إثبات الوجدانية
٢٨٩	تعقيب على رأى ابن كمال باشا في الوجدانية
٢٩٦	التوحيد الذى جاء به الرسل وأنزل به الكتب وبرهانه
٣٠٠ - ٣٥٩	<u>الفصل الثالث: صفات الله تعالى</u>
٣٠١	أ - الصفات
٣٠٢	أقسام الصفات عند المتكلمين
٣٠٣	أقسام الصفات عند ابن كمال باشا
٣٠٧	صفات الله أزلية أبدية قائمة بذاته تعالى
٣٠٨	صفات الله تعالى لا هو ولا غيره
٣١٠	تحليل ونقد
٣١٧	ب - صفة الكلام
٣٢٢	رأى ابن كمال باشا في الكلام
٣٢٥	القرآن كلام الله غير مخلوق
٣٣٤	تحليل ونقد
٣٤٥	ج - الصفات الخبرية
٣٥٠	رأى ابن كمال باشا في الصفات الخبرية
٣٥٩	تعقيب على رأى ابن كمال باشا

الفصل الرابع : أفعال الله تعالى

٣٦٠ - ٤١٠

المبحث الأول : تعليل أفعال الله تعالى

٣٦٤

تتقيب

٣٦٦

المبحث الثاني: خلق أفعال العباد

٣٧٠

تتقيب

٣٧٤

المبحث الثالث : حسن الأفعال وقبحها

٣٧٨

تتقيب

٣٨٠

المبحث الرابع : القضاء والقدر

٣٨٥

تتقيب

٣٨٩

المبحث الخامس : رؤية الله تعالى

٣٩٤

أ - رؤية الله تعالى في الآخرة

٣٩٤

ب - رؤية الله تعالى في المنام

٤٠٠

تتقيب

٤٠٣

أ - رؤية الله تعالى في الآخرة

٤٠٣

ب - رؤية الله تعالى في المنام

٤٠٧

الباب الثالث : النبوات

٤١١ - ٤٨٦

تمهيد

٤١٢

الفصل الأول : النبوة والرسالة

٤١٤ - ٤٤٠

أ - النبي والرسول لغة

٤١٥

ب - النبي والرسول اصطلاحاً

٤١٧

تحليل ونقد

٤٢٠

ج - حكم الإيمان بالأنبياء والرسول

٤٢٢

د - طبيعة الرسول وصفاته

٤٢٣

تحليل ونقد

٤٢٤

الفصل الثاني : إمكان البعثة وحكمها

٤٤١ - ٤٥١

النبوة ليست مكتسبة وإنما هي اصطفاة

٤٤٥

نقد وتحليل

٤٤٨

٤٥٢ الفصل الثالث : معجزات الأنبياء والرسل

٤٥٣ المعجزة

٤٥٣ أ - في بيان أصل لفظها

٤٥٤ ب - ركن المعجزة

٤٥٦ ج - شرائط المعجزة

٤٦١ د - بيان وجه دلالتها على صدق من يدعي النبوة

٤٦٦ نقد وتحليل

٤٦٦ تسمية المعجزة

٤٦٧ شروط المعجزة

٤٧١ وجه دلالة المعجزة

وقفة مع ابن كمال باشا في تفسيره للحديث

٤٧٤ " كنت نبيا وآدم بين الماء والطين "

٦٤١ - ٤٨٧ الباب الرابع : السمعيات

٤٨٨ تمهيد

٥٠٧ - ٤٩٠ الفصل الأول : أمور تتعلق بالموت

٤٩١ ١ - الموت وملك الموت وقبضة الأرواح

٤٩١ أ . الموت

٤٩٣ ب . ملك الموت وأعوانه

٤٩٥ ٢ - فتنة القبر

٤٩٨ نقد

٥٠٠ ٣ - عذاب القبر ونعيمه

٥٠٥ تعقيب

٥٤١ - ٥٠٨ الفصل الثاني : أشراط الساعة

٥٠٩ تمهيد

٥١٠ أشراط الساعة

٥١٤ ١ - ظهور الدجال

٥٢٢ ٢ - نزول عيسى عليه السلام

- ٥٢٩ - ٣ - ظهور يأجوج ومأجوج
- ٥٣٤ - ٤ - طلوع الشمس من مغربها
- ٥٣٧ - ٥ - خروج الدابة
- ٥٤٢ الفصل الثالث: اليوم الآخر وأحداثه
- ٥٤٤ - ١ - بداية اليوم الآخر
- ٥٥٢ - ٢ - البعث والحشر
- ٥٦١ تعقيب
- ٥٧٢ - ٣ - الشفاء
- ٥٧٦ تعقيب
- ٥٧٩ - ٤ - العرض وأخذ الكتب وقراءتها
- ٥٧٩ أ - العرض
- ٥٩٢ ب - أخذ الكتب وقراءتها
- ٥٩٥ تحليل ونقد
- ٥٩٧ - ٥ - الحساب
- ٦٠٢ نقد
- ٦٠٥ - ٦ - الميزان والوزن
- ٦١٠ تحليل ونقد
- ٦١٩ - ٧ - الصراط
- ٦٢١ تعقيب
- ٦٢٨ - ٨ - الجنة والنار والخلود في كل منهما
- ٦٢٩ الجنة والنار مخلوقتان الآن
- ٦٣٠ خلود الجنة والنار
- ٦٣٠ خلود الجنة
- ٦٣٢ خلود النار وأهلها
- ٦٣٧ بيان مذهب السلف في الجنة والنار
- ٦٣٩ خلود الجنة والنار مع أهلهم

٦٤٢	الخاتمة
٦٤٦	فهرس المصادر
٦٤٦	أولا: مؤلفات ابن كمال باشا
٦٥٠	ثانيا: المصادر العامة
٦٧٢	ثالثا: الدوريات
٦٧٥	رابعا: فهرس المكتبات
٦٧٥	خامسا: المصادر باللغة التركية
٦٧٩	فهرس الموضوعات